

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بحث راجع به روایاتی بود که اینها دال بر تعلق احکام و حدود بر بلوغ [بود] ...

ما احکام را به مراتبی تقسیم کردیم:

بعضی از احکام، احکام وضعی [هستند که این احکام] به نفس تحقق آن امر خارجی تعلق می گیرد. بعضی از احکام به نفس عمل خارجی [تعلق می گیرد] بدون [دخالت داشتن] عقل [در تعلق آن حکم].

بعضی از آن احکام، احکام وضعی است و [تعلق آن احکام] با [در نظر گرفتن] عقل است.

در احکامی که بر نفس آن فعل خارجی تعلق می گیرند مانند احکامی که مترتب بر ضمانات و

دیات است [و همچنین] احکامی که آن احکام متعلق به اموری هست که [به هیچ وجه] نیت و قصد فاعل در آن احکام دخالت ندارد. فرض بکنید که اگر دیوانه‌ای من باب مثال شیشه‌ی یک منزلی را شکست، در اینجا بر اولیاء او واجب است که غرامت پردازند با اینکه در فعل دیوانه هیچ گونه تعقل و اختیاری، از تعقل اصلاً بگذریم، اصلاً اختیاری تعلق نمی‌گیرد، اصلاً اراده‌ای بر آن تعلق نمی‌گیرد یا اینکه فرض کنید که یک دیوانه‌ای یک شخصی را به قتل برساند، خب دیوانه را نباید بکشند ولیکن بر اولیاء دم این است که مطالبه‌ی دیه را بکنند. چرا؟ چون در اینجا مسئله فقط جنبه‌ی فاعلی ندارد، در اینجا این حکم جنبه‌ی فعلی دارد یعنی جنبه‌ی فعلی آن مورد لحاظ شارع است نه جنبه‌ی فاعلی آن. از نقطه‌ی نظر لحاظ فاعل در این جا حکمی بر آن ترتیب نمی‌کند بالاخره حالا هر که بخواهد باشد یک ضرری متوجه شخص دیگر شده حالا این ضرر [از طرف] هر فاعلی باشد دیگر به آن کاری ندارند. مثل اینکه فرض بکنید که در عاریه می‌گویند اگر صدمه و ضرر و نقصی که بر

عاریه وارد شده اگر به لحاظ سماوی باشد غرامتی بر آن تعلق نمی‌گیرد اما اگر جنبه ارضی داشته باشد، دزدی سرقت کند و...، غرامت بر اینها تعلق می‌گیرد در صورتی که عاریه عاریه مضمونه باشد. یا اینکه فرض بکنید شخص نائم در حال خواب با پا می‌زند توی سر کسی و او را مصدوم می‌کند یا با پا می‌زند و کاسه‌ای را می‌شکند، این دیگر حتی از دیوانه هم مسئله‌اش مهمتر است یعنی نائم فقط به عنوان آلت فعل، در اینجا لحاظ شده و هیچ گونه اختیار و اراده‌ای بر این متمشی نیست. در این احکام - همان طوری که عرض شد - این احکام بر نفس الفعل تعلق می‌گیرد، اینها احکام وضعیه است. هیچ نوع جنبه تکلیفی بر این احکام مترتب نیست. این احکام احکام وضعی است؛ غرامت، ضمان، دیه اینها همه احکام وضعی هستند و جنبه تکلیفش به فاعل مکلف است، حتی به خود نائم و یا به خود شخصی که اختیار ندارد مثل دیوانه، حکم تکلیفی تعلق نمی‌گیرد، حکم تکلیفی بر ولیّ او تعلق می‌گیرد. این احکام یک همچنین احکامی هستند.

یا اینکه من باب مثال بعضی از این احکام است که همان طوری که عرض شد هیچ گونه اراده و اختیاری در تعلق و ترتب آن نیست مانند احکام خمس و زکات و اینها که هیچ گونه اراده و اختیاری بر این تعلق نمی‌گیرد. وقتی که مالی از نقطه نظر منفعت به یک حد نصاب برسد، خمس این مال خواهی نخواهی متعلق به سادات و سهم امام خواهد شد چه شخص مکلف، عالم باشد یا جاهل باشد، چه مرید باشد یا غیر مرید باشد، چه در مقام امتثال باشد یا در غیر امتثال باشد، فرقی در اینجا نمی‌کند. این حکم تعلق می‌گیرد روی نفس المنفعة الخارجیه نه اینکه به خود آن فاعل تعلق بگیرد. و ما نظایر این خیلی داریم که اراده و اختیار مکلف در تعلق و عدم تعلق حکم هیچ گونه دخالتی ندارد.

سؤال: پس قصد قربت در خمس لازم نیست دیگر؟

جواب: نه، بالاخره قصد قربت خواهی نخواهی متمشی می‌شود چون بالاخره این شخصی که فرض کنید که من باب مثال می‌خواهد خمسش را بپردازد

به چه عنوان می‌خواهد بپردازد؟ به عنوان حکم شرعی می‌خواهد بپردازد یا به عنوان من درآوری می‌خواهد بپردازد؟ اگر نه، فرض کنید من باب مثال این شخصی که دارد این مال را می‌پردازد اگر آن مسئله سادات و سهم امام در اینجا برایش مطرح است خوب این در واقع دارد ...

سؤال: ...؟

جواب: منظور من در اینجا این است که چه فاعل اصلاً اطلاعی داشته باشد بر منفعت یا اطلاع نداشته باشد خواهی نخواهی به نفس آن منفعت، [خمس] تعلق می‌گیرد حالا اگر خود آن منفعت هم رشد کند آن منافعش هم بر آن مترتب خواهد شد. فاعل دیوانه باشد یا دیوانه نباشد به مالش خمس تعلق می‌گیرد. منتهی صحبت سر این است که در مقام اداء، آن مؤدی باید قصد خمس را بکند از این [اداء]، نه اینکه قصد هبه و امثال ذلک را بکند. الان خیلی‌ها هستند در بیرون که فرض کنید که می‌گویند ما به فقرا کمک می‌کنیم و این خمس می‌شود دیگر چون ما به آنها کمک می‌کنیم و یا فرض کنید که می‌گویند ما به

[مؤسسات] خیریه و این حرفها می‌پردازیم. این کفایت [از خمس] نمی‌کند. بله اگر ما قائل باشیم بر این که خمس، چه سهم امام چه سهم سادات - چه طوری که بعضی‌ها قائل هستند - حتی بدون نظر مجتهد هم قابل برای اداء هست، اگر این باشد، آن وقت اگر شخصی نیت خمس را نکند و به این موارد بپردازد از او رفع تکلیف می‌کند چون به اصل مال تعلق گرفته و این هم به آن مقداری که اصل مال است حتی شاید بیشتر هم اداء کرده دیگر، دارد به افراد می‌رساند. ولی در مسئله خمس آن چه که مد نظر است این است که غیر از این جنبه، خصوصیت مورد را هم مؤدی خلاصه باید در نظر بگیرد. چون این مسئله هم مورد ابتلاء هست و خیلی‌ها هم سؤال می‌کنند که آقا ما می‌خواهیم این را بپردازیم...

یک وقتی به این عنوان می‌پردازد که این یک مالی است که تعلق می‌گیرد به حق اینها و مال اینهاست و می‌پردازد، این صحبت در آنجا هست که الان این مال، واقعاً مال این شخص سید است که در ملک من است و من دارم این را می‌پردازم و بدون

اجازه مجتهد هم می پردازم، این کفایت می کند. یک وقتی نه، می رود به او می پردازد و می گوید من دارم از جیبم این را به تو می پردازم، آن شخص در اینجا نیت این را می کند که [این سید] حق خودش را نمی گیرد متناً علیه این فرد دارد از جیبش می پردازد، این کفایت نمی کند. یعنی در اداء خمس این طور نیست که...، یا در اداء زکات، فرقی نمی کند، شارع در اداء زکات، خصوصیت عنوان را هم مورد نظر قرار داده که عنوان عنوان زکات است، عنوان عنوان خمس است، این را شارع مورد نظر قرار داده. لذا اگر کسی که باید خمس بدهد برود و این مبلغ را یک چیزی بگیرد و به یک سیدی که مثلاً خانه ای خریده بدهد و بگوید این هم هدیه ما، این از باب خمس حساب نمی شود چون آن شخص [سید] به عنوانی که این [هدیه] ملک اوست و مال اوست تلقی نمی کند [بلکه] بعنوان اینکه [این هدیه]، [هبه ای] است که [از طرف شخصی اداء می شود تلقی می کند، این در اینجا اداء ذمه نمی کند. ولی بحث ما در اینجا این است که به تعلق مال به عنوان یک حکم وضعی

که بر او حکم تکلیفی تعلق می‌گیرد آن تعلق بر نفس مال است چه آن مکلف عالم باشد یا جاهل باشد، معاند باشد یا غیر معاند باشد، این تکلیف تعلق می‌گیرد. و دلیل بر این مطلب این است که در بعضی از روایات و اینها هست که این در مقام غیبت، اختیاری است ولی در مقام ظهور این اجباری است یا اینکه در مورد زکات، حکومت و دولت بالاجبار این زکات را حق دارد که بگیرد البته در بعضی از موارد استثناء هم ما دیدیم که رسول خدا این ...

... از باب اینکه حکومت باید هر حقی را به صاحبش برساند از این باب حق دارد که بیاید و افراق کند و بگیرد و تقسیم کند و برساند. قصد قاصد و اراده مرید در اینجا شرط نیست.

اما یک قسم احکام داریم که این احکام احکامی است که تکلیف در آن احکام شرط نیست ولی اراده در آن احکام فرض کنید که دخالت دارد. یک احکام وضعی است که، یا اینکه فرض کنید حتی احکام تکلیفی که تکلیف بعنوان آن معنای مصطلح در آن جا دخالت ندارد بلکه نفس اراده در آن جا است،

فرض کنید احکامی که متعلق است بر صَبی، صبی
؟، خب این احکام بنا بر آن قول اصح، ثواب بر اینها
مترتب می شود گرچه اینها مکلف نیستند و بر عدم
ایتانش هم عقابی تعلق نمی گیرد. ولی در هر صورت
این صَبی باید اراده بکند تا اینکه این ثواب بر او تعلق
بگیرد. یعنی بچه ده ساله یا نه ساله با اراده اش می رود
وضو می گیرد و می آید نماز می خواند. حالا اگر این
صَبی توی خواب - خیلی بچه ها هستند توی خواب
کارهایی را انجام می دهند - توی خواب فرض کنید
بلند شد نماز خواند، آیا بر این ثواب تعلق می گیرد؟
نه، این یک عمل غیر اختیاری است که خب آدم
بزرگ هم انجام می دهد و بچه ها هم انجام می دهند.
یا اینکه فرض کنید که اگر نکاحی در صباوت واقع
شد، خب در این جا احکام و ضیعه از حرمت و امثال
ذکر مترتب بر او است. مثلاً یک بچه ده ساله ای،
دوازده ساله ای این در اینجا نکاحی کرد خب احکام
نکاح بر آن مترتب می شود و بار می شود. یا اینکه
فرض کنید که اگر همین بچه عمل خلافی انجام داد
از باب حرمت اُخت و اُم و امثال ذلک، این احکام بر

آن مترتب می‌شود، بلوغ در اینجا شرط نیست. ظاهراً فقط یکی یا دو نفر حکم به عدم ترتب کردند، این طور که در ذهن من است، خیلی وقت پیش این را دیدم، نمی‌دانم ابن ادریس بود، ابن زهره بود، کی بود که اینها [حکم به عدم ترتب کردند.] در ریاض هم مرحوم سید علی، صاحب ریاض، ایشان هم در آنجا بحث مفصلی دارد، ظاهراً در آنجا مثل اینکه قائل شده بود که یکی دو تا از فقهاء ظاهراً این را...، آنها هم همان‌هایی بودند که به نظر می‌رسد که مذاق اهل تسنن داشتند که آنها حکم به عدم ترتب احکام نکاح و اینها کرده‌اند. این هم یک دسته از احکامی که خب بر این ...

سؤال: ابن زهره و ابن عقیل؟

جواب: به نظر ابن ادریس می‌رسد یا ابن عقیل یا ابن زهره یا یکی از اینها که اینها بلوغ را شرط دانسته‌اند در ترتب. یعنی اگر فرض کنید یک بچه‌ای عمل خلافی در کوچکی انجام بدهد، اخت المفعول یا اینکه مثلاً امه و امثال ذلک، [این عمل خلاف در کوچکی و قبل از بلوغ] حرمت مؤبّد نمی‌آورد. این

نظر نظر اینها بود ولیکن خب نه، این قضیه [به این صورت نیست].

اراده در این جا شرط است. یعنی فرض کنید اگر یک دیوانه‌ای یک عمل حرامی را انجام بدهد در این جا احکام وضعیه بر این مترتب نیست. چرا؟ چون در آن جا اراده ندارد. یا این که فرض کنید من باب مثال رَجُلٌ وَقَعَ عَلَى امْرَأَةٍ او رَجُلٌ وَقَعَ عَلَى شَخْصٍ آخِرٍ فِي حَالَةِ النُّوْمِ و امثال ذلک، یا مثلاً بعضی از امور غیر اختیاری اگر واقع بشود، در این جا چون من غیر اختیار هست در این جا این احکام بر آن مترتب نیست. این هم دسته دوم.

اما بعضی از احکام داریم که قطعاً در این احکام، تکلیف در این جا شرط است. یعنی در تعلق این حکم و عدم تعلق این حکم، خود تکلیف، یعنی رسیدن به یک مرتبه‌ای که در آن مرتبه است که کُلفَت در آن مرتبه برای انسان می‌آید، یعنی تکلف در آن جا می‌آید، تکلیف از کلفت است، از تکلف است، از قید است، از زمام است، از تعلق است، [این مرتبه، لازمه تکلیف است] و این مرتبه مرتبه عقل است. در بسیاری از احکام، در آن جا شرط

تعلقشان و عدم تعلقشان تحقق و عدم تحقق عقل است مانند احکامی که در اینجا کیفر و جزا بعنوان حدود و بعنوان قصاص بر آن مترتب است، قطعاً بر اینها تکلیف تعلق می‌گیرد. یا فرض کنید احکامی که مربوط به حج است، حج در صورت استطاعت می‌آید با تکلیف، اگر یک بچه‌ای [پولدار] باشد ولو ده کرور مال داشته باشد ولی به حد تکلیف نرسیده باشد حجی بر او واجب نیست. یا دیوانه اگر ال‌اف و ال‌وف داشته باشد، اما حج بر او واجب نیست. چون در تعلق حج و در استطاعت، تکلیف در اینجا شرط است که بلوغ باشد و یکی از شرایط بلوغ هم عقل است دیگر. اگر عقل نداشته باشد تکلیف دیگر از آن برداشته می‌شود. یا اینکه فرض کنید در حدود و قصاص، مسئله حدود و قصاص، اینها احکامی که این احکام بر نفس الفعل تعلق نمی‌گیرد یا بر نفس الاراده ولو من الصبی تعلق نمی‌گیرد، اگر صبی عمل خلافی انجام داد، در اینجا آن صبی را تعزیر می‌کنند. مثلاً اگر صبی شرب خمر کرد یا سرقت کرد دستش را قطع نمی‌کنند بلکه تعزیرش می‌کنند، چندتا

شلاقش می‌زند همین قدر که بترسد و بدنبال قضیه
نرود. و همین که شما می‌گوئید تعزیر، مراتب تعزیر
هم خب تفاوت پیدا می‌کند. یک وقت بچه بچه ۵
ساله است و می‌آید یک چیزی را می‌دزدد و شما فقط
گوشش را می‌گیرید، یک وقتی بچه ده ساله است
شما دو تا سیلی هم در گوشش می‌زنید، یک وقتی
بچه ۱۳ ساله و ۱۴ ساله است، شما ۲۰ تا ضربه شلاق
هم فرض کنید به او می‌زنید که...، خب این بسته به
مقدار سعه و ظرفیتش است چون تعزیر جنبه تنبیهی
دارد، از این نقطه نظر فرق می‌کند. لذا در مورد
تشخیص جرائم، قاضی باید لحاظ مورد را بکند که
تا چه حد این جرم برای این مورد ثابت می‌شود.
خب این مسئله مسئله تعزیر است.

اما اگر فرض کنید یک صبی شرب خمر کرد
شما هشتاد تا تازیانه که به او نمی‌زنید، این را در
اینجا تعزیر می‌کنید، تعزیر می‌کنید از باب تنبیه
یعنی - دقت کنید نکته دقیق اینجاست که می‌خواهم
عرض بکنم - بواسطه عدم ترتب مفسد اجتماعی و
بواسطه عدم ترتب مفسد شخصی بر خود این بچه،

بدون توجه به جهت عقاب و بدون توجه به جهت تکلیف و بدون توجه به جهت تعلق احکام، بدون آن اقتضاء می‌کند که، همین طور رعایت مصالح و مفساد اجتماعی و همین طور رعایت مصالح و مفساد شخصی خود این بچه اقتضاء می‌کند که انسان بوسیلهٔ اموری که صاده و مانعه هستند از وقوع در مهلکه، شما به واسطهٔ این جلوگیری کنید. همان طوری که فرض کنید من باب مثال رعایت اموال یتیم لازم است و انسان باید از وقوع این اموال در تهلکه احتراز کند، جلوگیری کند، همین طور مصالح شخصی این صبی و همین طور مفساد اجتماعی و مصالح اجتماعی اقتضاء می‌کند که از این امور شما جلوگیری بکنید.

فرض کنید یک بچهٔ شروری است که بلند می‌شود سنگ به این طرف و آن طرف پرتاب می‌کند شما باید دو تا تو گوشش بزنید تا اینکه این مزاحم افراد دیگر نباشد، همین قضیه در مورد مجنون هم هست. مجنون را واجب است انسان در قید کند در وقتی که عدم قید و آزادی او موجب ایذاء بر افراد

باشد، این از باب ایذاء بر افراد است. و همین طور صبی را انسان باید فرض بکنید که مقید کند و تنبیه کند در صورتی که اعطاء آزادی و حریت به صبی موجب ایذاء افراد باشد. پس بواسطه عدم وقوع مفسد اجتماعی و مصالح اجتماعی و بواسطه وقوع و عدم وقوع، اولاً لازم است که این صبی تأدیب بشود. ثانیاً برای اینکه خود این صبی تربیت بشود و به یک انسان فاسد تبدیل نشود اقتضاء می کند که در این جا انسان جلوی حرکات نامناسب و تعدی این صبی را بگیرد و او را به یک تربیت صحیحی به خاطر خود او بار بیاورد.

پس این تکلیف به تعزیر و وجوب تعزیر و وجوب تربیت نه از باب تعلق تکلیف به صبی است، نه، از باب تعلق تکلیف به دیگران است برای تربیت صبی، از این باب است. یعنی در اینجا شارع تکلیف را متعلق کرده است به دیگران، اولیاء صبی، اولیاء مجنون، اولیاء اطفال، اینها برای عدم وقوع در مهلکه و برای تربیت و مصالح خود این صبی باید یک اعمالی را انجام بدهند اینجاست که ما می بینیم روایاتی در اینجا می آید، مثلاً **يَجِبُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ** در

این سن، اینکه یَجِبُ علیه الصلاة در این سن، به دختر نه ساله، نه اینکه بر خود او فی حد نفسه واجب است، یعنی دیگران باید او را ملزم بکنند به اینکه دختر مثلاً نماز را در سن نه سالگی یا ده سالگی بخواند. این است. یعنی تکلیف را برده روی مسَبَّب و از او ارادهٔ سبب شده و تکلیف را برده روی مباشر و از او اراده سبب شده. مباشر صبی است اما سبب آمر آن ولی دختر است. اینکه حضرت دارند می‌فرمایند که دختر باید نمازش را بخواند یعنی ای بابا تو باید مجبورش کنی که نمازش را بخواند نه اینکه اگر تو مجبورش نکردی و او نماز نخواند او در عقاب واقع می‌شود، این نیست منظور. گرچه ممکن است ظهور بدوی در این ادله و روایات بر این تعلق گرفته باشد اما با ملاحظه در معنای حدیث و در اختلاف در مضامین و با این قاعده کلی لا یتغیّر در احکامی که عقل در ترتّب اینها دخالت دارد، وقتی که ما نگاه بکنیم می‌بینیم که آن احکامی که تعلق گرفته است بر صبیّه یا همین طور بر مراهق قبل از بلوغ یا خصوصاً در دختر که نه سال یا طمث و امثال ذلک هست، این در اینجا؟ است، یعنی از باب تعلق تکلیف به شخص ولی اراده، ارادهٔ ولی اوست،

آن [ولی] باید این کار را انجام بدهد و صبی را مجبور کند که نماز بخواند نه اینکه تکلیف اولاً بلا اول تعلق گرفته به او [صبی]. اگر تکلیف اولاً بلا اول تعلق گرفته بر او [صبی] معنایش این است که در مخالفت صبی عقاب مترتب است. آیا هیچ عقلی در این جا می تواند باور کند که این تکلیفی که تعلق گرفته به این دختر نه ساله ولو اینکه طمث هم بشود، ولو اینکه ازدواج هم بکند، خب در اینجا در روایات داریم که اگر یک دختری ازدواج کند از یتیم بیرون می آید، این که داریم، آیا در اینجا یک همچین دختری که نه ساله است، ولو در بعضی از روایات داریم حتی قبل از طمث اگر ازدواج بکند از یتیم بیرون می آید، از یتیم بیرون آمدن یعنی در تحت سرپرستی و تکفل قرار گرفتن، این معنایش است، آیا اصلاً ممکن است که انسان تعقل کند به اینکه برای همچین دختری عقاب مترتب است؟!

سؤال: ...؟

جواب: بله آن هم همین طور است. اینی که

هست یعنی شما در نه سالگی دیگر باید محکم

بگیری قضیه را که دیگر این عادتش بشود و شروع

کند به نماز خواندن

سؤال: این به خاطر این است که تمرین است یا

اینکه تکلیفش را انجام بدهد؟

جواب: نه، این نه اینکه بخواهد تکلیف انجام

بدهد. منظور من این است که این تکلیفی که الان

شارع آمده روی نه سال، تکلیفی نیست که گلویش

را بگیرد و فرض کنید اگر نمازش را نخواند

بیاندازدش در جهنم! این منظور من است.

سؤال: عقاب اُخروی ندارد

جواب: خب همین، عقاب اُخروی نداشت؟ ما

که تکلیفی نداریم. ما که چند جور تکلیف نداریم.

آقا اگر نماز واجب است پس بر مخالفتش عقاب

است. حالا فرض کنید اگر تکلیفی باشد، در مورد

نماز که هیچی. در مورد روزه، اگر افطار روزه در

ملاء عام موجب حد است، فرض کنید اگر یک دختر

نه ساله یا ده ساله یا دوازده ساله روزه‌اش را افطار کرد،

باید او را حدش بزنند؟ حالا دنیوی‌اش را شما چه

می‌گوئید؟ یا اینکه اگر دو بار تکرار شد دفعه سوم

اعدام می‌کنند؟! ها؟!!

بنده سراغ دارم آقا پسر چهارده ساله‌ای و بالاتر،

این روزه می گرفت. یکی از این شکلاتها خریده بود،
طاعت نیاورد تا افطار نگه دارد، دیدم یواشکی و دور
از چشم مادرش رفته پشت درخت و دارد این
شکلات را می خورد! بابا بچه‌ای که نتواند دو ساعت
دیگر تحمل کند و شکلات توی جیبش را [یواشکی
بخورد،] حالا چهارده سالش هم هست، تا وقتی که
نتواند تحمل کند و آن احساسات صباوت و طفولیت
غلبه کند، شما او را اعدام می کنید؟! حالا این پسر
نباشد و دختر باشد، مثلاً سیزده سالش هم هست و
از طمش هم چند سال می گذرد، خب این دیگر
مشخص است. و با چشم خودم دیدم یک دختری
را که یک بسته بیسکویت موزی دستش گرفته بود و
سرش را باز کرده بود و به مادرش این طور می گفت:
یا باید فلان کار را بکنی یا اینکه الان آن را بر می دارم
و می خورم! دو سال هم از طمش گذشته بود! با
چشم خودم دیدم! و داشت آن را می خورد ها!
مادرش آن قدر قربون صدقه او رفت و گفت باشد
انجام می دهم....! حالا به این دختر حد می زنند؟! آقا
هشتاد تازیانه به او می زنند بخاطر افطار صوم؟! و

اگر دو دفعهٔ دیگر تکرار بکند حتماً دفعهٔ سوم او را اعدام می‌کند؟! هان؟! دفعهٔ سوم اعدام است؟! آخر این چه چیزی است که اصلاً جاهل و عالم، عامی و دانی، همه می‌خندند بر یک همچین حکمی؟!!

این معنایش الزام ابوین است بر اینها، آقا الزامشان کنید که از سرشان نیفتد، آمادگی داشته باشند و همین طور اثراتی که مترتب بر روزه هست به اینها برسد نه اینکه فقط تمرین باشد بلکه این اثرات برسد. آن وقت در اینجا این مطلب را ما می‌خواهیم بگوئیم و از این جا به این نکته می‌رسیم، روایاتی که دارد که اگر سن به این حد برسد ثواب است و اگر به آن حد برسد عقاب است و اینها، این روایات به ما این را می‌رساند که تکالیفی را که خداوند این تکالیف را متعلق کرده بر افراد، این تکالیف نه به معنای یک امر الزامی که در وقوعش مصلحت واقعیه و در خلافش عقاب اخروی و معارضهٔ با او حکم عناد و شرک و امثال ذلک را دارد! آقا یک دختر ده دوازده ساله اگر بیاید کفر به خدا را بگوید شما فقط به او می‌خندید. در بحث ارتداد و

این حرفها گفتیم که اصلاً...! حالا چه برسد به این که اگر نماز نخواند با این نماز نخواندن بگوییم که خدا او را عقاب مُخلد می‌کند! اصلاً معنا ندارد. کفرش اصلاً عدم کفر است. بچه چه می‌فهمد؟ دختر ده ساله یا دوازده ساله خدا نمی‌فهمد که چیست که بیاید به خدا فحش بدهد و امثال ذلک!

این تکلیفی که در روایات هست، این تکلیف این جهت است، امروز این مسئله را می‌خواستم عرض کنم، که این تکلیف نه به معنای آن امر ملزمه‌ای است که متعلق بر مکلف است بلحاظ اقتدار عقلی او و نه بلحاظ رشد عقلی او که آن رشد عقلی مقتضی تبعات و مقتضی توابع مسئله از عقاب و حدود و مسائلی است که مترتب می‌شود بر جهت عقل و بر جهت اراده و اختیار، این تکلیف آن تکلیف نیست. این تکلیفی را که شما می‌بینید نسبت به دختر یا نسبت به پسر و امثال ذلک، این تکلیف صرف نظر از احتلام، صرف نظر از آنها، اگر این پسر یا این دختر، فرق نمی‌کند، ما نمی‌خواهیم حد قرار بدهیم، حد قرار دادن اصلاً اشتباه است، آن کسانی که

می آیند و می گویند سیزده سال و چهارده سال، اشتباه است، آن کسانی که می گویند پانزده سال برای پسر، این اشتباه است. اصلاً حد قرار دادن غلط است، معیار این است، مصداق خارجی آن در حد نمی گنجد. اگر یک حدی را قرار بدهیم از باب غلبه است. معیار این است ما مصداق را نمی توانیم تعیین بکنیم.

صحبت ما این است که آن تکلیفی که بر عدم رشد عقلی صبی و صبیه است، آن تکلیف عبارت است از نحوٌ مِنَ الْإِذَا، این مسئله است. الزام در این جا مسئله است نه این که آن جنبهٔ بتیّه و قطعیه که بر آن حدود...، یعنی آن تبعاتی که مترتب است بر آن تکلیفی که رشد عقلی دارد، آن تبعات بر این تکلیف مترتب نیست. پس این چه تکلیفی می شود؟ تکلیفی می شود که منظور شارع سوق عباد است به سمت اتیان به عبادات و احکام و سایر اموری که برای مکلفین و اینها لازم است. آن جنبهٔ سوقیت مورد نظر شارع است نه اینکه لوازم آن...، آخر در بعضی از اوقات است که اصلاً لوازم مورد نظر نیست، فرض

بکنید در بعضی از موارد...

دیروز داشتیم از طهران می‌آمدیم یک کارخانه کاشی سازی روی یک تابلوی بزرگی در میدان فاطمی تبلیغ کرده بود و نوشته بود که آنان که خاک را به هنر کیمیا کنند، نیست اینکه آنان که خاک را به نظر کیمیا کنند است، این هم خاک را برداشته تبدیل به کاشی و سرامیک کرده و بعد گفته آنان که به هنر کیمیا کنند، یک دفعه این مسئله به ذهنم آمد که حالا شما که این حرف را می‌زنید درست، این کیمیا چیست؟ این کیمیا یک ماده‌ای است که مس را تبدیل به طلا می‌کند و...، این دیگر می‌گوید بابا این لوازم که دیگر مورد نظر من نیست که حالا منظور من از خاک کیمیا است و کیمیا هم مس را به طلا تبدیل می‌کند و کاشی من را هم به هر مس بزنی طلا می‌شود! این نیست. فقط می‌خواهند بگویند خیلی این ارزشمند و نادر است و این ساخت ما چون مال کارخانه ماست خیلی ارزش دارد و خیلی...! ولی لوازمش را خودش نمی‌فهمد. این که دارد می‌گوید آنان که خاک را به هنر کیمیا کنند، تو این را برای

تبلیغ کاشی دیگر هم می‌گویی یا نه؟ صد در صد می‌گوید نه. می‌گوید مال خودم. چون مال خودت است این کیمیاست، معنایش این است دیگر، پس تو خودت خودت را کیمیا می‌دانی، اینها لوازمی است که شما می‌توانید بر آن مترتب کنید و مِنْ حیثِ لَا یَشْعُر...، این را خب ما می‌توانیم بار کنیم گرچه نمی‌داند، گرچه شاعر به این لوازم نیست. اما آن که فرض کنید سرامیک را برداری بزنی و... [آن دیگر از لوازم نیست].

... شاعری که آمده در اینجا تکلیف را بر کمتر از آن رشد عقلی متعلق کرده، هر تکلیفی می‌خواهد باشد، تکلیف به عبادات البته غیر از آن تکالیفی که عرض کردم که در آن تکالیف به مکلف به عنوان آنه مکلف تعلق نمی‌گیرد بلکه به مکلف به عنوان تعدیه تعلق می‌گیرد ولی اصل به نفس فعل تعلق می‌گیرد چه در موارد ضمان و چه در موارد احکام وضعیه مثل نکاح و امثال ذلک یا در مورد ضرائب شرعی مثل خمس و زکات و امثال ذلک، در اینها تکلیف به فعل تعلق می‌گیرد که البته عرض شد در بعضی از

آنها اراده شرط است ولو اراده صبی، مانند فرض کنید که من باب مثال در صحت معاملات صبی، اراده شرط است ولیکن اراده لازم نیست اراده شخص بالغ باشد، صبی هم در آنجا باز اراده دارد. یا اینکه در آن مواردی که اراده شرط است. بله در احکامی که...، منظور ما از تکلیف و آنچه که مد نظر شارع است- و آنقدر سر و صدا کرده و آنقدر اشکال بوجود آورده- عبارت است از تکالیفی که در تعلق و عدم تعلق آن، تحقق و عدم تحقق عقل در اینجا دخالت دارد، این تکالیف تکالیفی است که عقاب اخروی و حدود دنیوی بر این تکالیف مترتب است.

حالا این تکلیف آن تکالیفی است که بر پایه عقل است. مادون این، تکالیفی که آمده روی بلوغ، تمام تکالیفی که بر آن حد آمده تعیین شده و حدودش را ما می بینیم که حدود ظاهری است، یعنی احتلام مسئله ظاهری است، مسئله ظاهریه، بلوغ خمسة عشر مسئله ظاهریه، بلوغ انبات اشعار مسئله ظاهریه، طمث مسئله ظاهریه، بلوغ تسعة عشر للبنات مسئله ظاهریه، تمام آن علامات و نشانه‌هایی که برای جهات ظاهری آمده است ما نمی‌توانیم در جهات

عقلی آنها را دخالت بدهیم. متوجه شدید! آن جهاتی که برای...، اگر بعنوان حاکی باشد، لعل لقائل ان يقول: ممکن است تخلف حاکی از محکی باشد، تخلف عنوان از معنون باشد، چه طور شما فرض کنید می گوئید...؟ اگر عنوان بعنوان حاکی لحاظ است - که ما این را می گوئیم - عنوان مشیر در اینجا هست، خب در جایی که این عنوان محقق نیست بنابراین تبعات و آن تکالیف هم محقق نیست. اگر در اینجا منظور نفس این خصوصیات است ما در اینجا می گوئیم تکالیفی بر اینها تعلق می گیرد که به لحاظ همین خصوصیات باشد، دیگر آن تبعاتش، بر آنها تعلق نمی گیرد. بله می توانیم بگوئیم نماز برای دختر در طمث واجب است، نخواند نخواند. فرض کنید که روزه برای دختر در دوازده سالگی یا بعد از طمث لازم است خب آیا معنایش این است که اگر این آمد افطار در روزه کرد حدود بر او جاری است؟ نه، حدود بر او جاری نیست. چرا؟ چون حدود بر عقل تعلق گرفته.

پس در اینجا ما تکلیف را به دو گونه تقسیم

می کنیم:

۱- تکالیفی که عقل دخالت مستقیم در تعلق و

عدم تعلق آن دارد و بر وقوع و عدم وقوع، آثاری مترتب است که آن آثار حتماً باید موضوع آن عقل باشد. در یک همچنین موقعیتی بر فعل و عدم فعل این موارد چیزی تعلق نمی‌گیرد.

۲- یک سری تکالیفی داریم که این تکالیف به

عنوان سوقُ العباد الی العبادات است، به عنوان الزام افراد است. چه طور این که شما صبی و صبیّه را سوق می‌دهید و تشویق می‌کنید، حالا شارع در نه سال و در پانزده سال یک خورده تشویقش را سفت‌تر کرده. اگر بگویند که می‌توانی نکنی که طرف تا سی سالگی هم نماز نمی‌خواند! گفته کتکت می‌زنم تا اقلّاً به هجده سالگی که رسیدی بخوانی. یعنی به خاطر مصالح و مفاسد اجتماعی شارع آمده احتلام را موضوع برای تکلیف قرار داده و الاّ اگر احتلام را نمی‌گفت طرف تا پنجاه سالگی می‌گفت من هنوز عقل ندارم!

بقول معروف گفتند دیوانه کیست؟ گفت دیوانه

من، تو، او، ما، شما، ایشان! تمام شش صیغه را صرف کرد.

حالا اگر یکی بیاید و بگوید که شارع احکام را

متعلق کرده بر عقل، ما هم که تا چهل سال هنوز عقل

نداریم پس بنابراین ولش کن! خب این که نشد.
شارع در اینجا...، یعنی خب ما دیگر چون ناچار
بودیم آمدیم گفتیم و الا می‌توانیم بگوئیم این از
اسرار مگو بوده که حالا ما آمدیم در اینجا لو دادیم
ولی خب در هر صورت بالاخره گاهی اوقات انسان
به جایی می‌رسد که ناچار است که... بالاخره اگر
توضیح ندهد مسئله همین طور می‌ماند. شارع برای
اینکه ما دست روی دست نگذاریم و تنبلی نکنیم و
سستی نکنیم و رها نکنیم و اینها، برای خاطر این
می‌آید سفت می‌گیرد و در بعضی از تربیتها این جور
است. مثلاً می‌گویند آقا دکمه‌ات را ببند تا طرف تا
شکمش را باز نکند! خب خیلی از موارد...، حالا نه
اینکه هر کسی که دکمه اش را نبندد کافر است و...!
نه. مثلاً می‌گویند موی سرت را بزن تا اینکه طرف
گیس نگذارد تا اینجا! می‌گویند فرض کنید من باب
مثال قبا بپوش تا اینکه...

... رَبِّيُّ و بعنوان انه حاکم و بعنوان انه ناظم

لنظام الشرعی و التریبة الاجتماعی، به این عنوان
باید افراد را نسبت به مسائل اجتماعی سوق بدهد،
افراد را باید...، باید بترساند و بگوید که در موقع نه

سال به بعد اگر فرض کنید من باب مثال این کار را انجام ندادی حدّت می‌زنند، امّا اگر حالا آمد انجام داد به طرف می‌گوید بابا ده تا به او بزن، بچه است دیگر، ولش کن. نمی‌آید حالا ۸۰ تا تازیانه به او بزند، باید بگوید که فرض کنید که اگر به احتلام رسیدید عقاب اُخروی دارید، اگر نگوید خوب نمی‌خواند، پنجاه سال هم می‌گذرد نمی‌خواند. چاره ندارد که بگوید. امّا اگر فرض بکنید که حالا یک بچه پانزده ساله در زمان حکومت امیرالمؤمنین، بالاتر از این! یک پسر بالغ آمد و در میان اجتماع روزه اش را خورد امیرالمؤمنین به قنبر می‌گوید هشتاد تازیانه به این بزن؟! یا اگر هم بگوید بزن می‌گوید یواش بزن، همین یواش بزن که فلان، یا ده تا محکم بزن، دو تا کتکش می‌زند و می‌رود. این روش است. و ما می‌بینیم اینها این را در ما بزرگها هم به کار می‌برند چه برسد به این که در این...! شلاق را نگفتم ها!

وقت گذشت، انشالله دیگر بقیه مطلب، مواردش و فلان بماند برای فردا. یعنی امروز ما به آن بزنگاه قضیه رسیدیم که امتیاز بین تکلیف را...

سؤال: ...؟

جواب: بله آقا الی ماشاءالله می آییم و مواردش را عرض می کنیم. در مورد استمناء است، در مورد زنا است، در مورد سرقت است، در مورد ...

سؤال: پس باز در اینجا تقریباً شارع یک امر عرفی را در نظر گرفته، یک سیره حاکم هست دیگر؟
جواب: اصلاً لازمه جریان اجتماع این است. همین طور نسبت به نظام خود بچه. یعنی شارع در اینجا دو جهت را مد نظر قرار می دهد:

یکی مصالح و مفاسد اجتماعی که دیگر هر کسی نباید فرض کنید هر کار دلش می خواهد بکند، اصلاً جامعه هتک بشود، ارزشها از بین برود.
دوم اینکه بالاخره شارع به عنوان مربی افراد، بایستی خود افراد را به عنوان ^{۲۸}آنه مکلف^{۲۹} شخصی^{۳۰} و فرد^{۳۱} تربیت کند. نباید بکند؟ وظیفه امام زمان علیه السلام این است که بیاید افراد را تربیت کند. خوب نمی تواند احکام را ول کند تا اینکه فرض کنید که طرف توجه به آن نکند و اینها، نه، به آن مقدار. حالا اگر یک غلطی کرد دیگر نمی آید بکشدش، صحبت این است.

سؤال: ...؟

جواب: خب بله. ممکن است از باب ترساندن و اینها باشد و هم اینکه نسبت به بعضی از موارد چرا، نسبت به بعضی از موارد طرف تحمل دارد، صبر می‌کند، فرض کنید از باب لج و لجبازی...، ما داشتیم فرض بکنید در خیلی از موارد که از سر عناد حتی حاضر است خودش را از بین ببرد، خیلی بودند. اصلاً در عرب سابق رسم بود که فرض کنید که در میدان جنگ اگر مبارز از پشت حمله می‌کرد این سرش را بر نمی‌گرداند] تا اینکه از خودش دفاع کند، [طرف می‌آمد و از پشت به قتل می‌رساند ولی این عارش می‌آمد که سرش را برگرداند] و از خودش دفاع کند، [یعنی می‌گفت اگر من سرم را برگردانم دارم با یک نامرد مبارزه می‌کنم، سرم را بر نمی‌گردانم ولو اینکه بزنی، اگر مردی از جلو بیا! این جوری بوده‌ها! شواهد داریم. یعنی آنقدر اینها دارای نخوت و تعصب و نفسانیت بودند که می‌گفتند که ما حاضر نیستیم که مثلاً فرض کنید...! ما با عدیل خودمان، با قرین خودمان هم رزم و هم مصاف می‌شویم. و طرف هم می‌کشتش و آن هم همان طور

خیلی وقتها اتفاق می افتد که [طرف می گفت]

اگر این کار را نکنید من خودم را اعدام می کنم، اگر

فلان کار را نکنید اعتصاب غذا می کنم تا بمیرم! خب

اعتصاب غذا کن تا بمیری! خب حالا...! بله در

بعضی از موارد هست که این اصلاً از تحملش خارج

است. آن مسئله که ما نمی دانیم - لذا عرض کردم در

مسائل عقاب اخروی، آن مسائل در اختیار ما نیست -

که الان این در چه وضعیتی این عمل را انجام داده و

خدا با او چه می کند؟ ما نمی توانیم تعیین کنیم. ما

علام الغیوب نیستیم. ما نمی توانیم. نسبت به مسائل

دنیوی دیگر باید خودمان لحاظ کنیم ببینیم که این

چقدر در این قضیه خلاصه...؟ آیا مطلب به نحوی

بوده که از اختیارش خارج شده یا از تحملش خارج

نشده؟ چه نحوه بوده؟ این را خودمان بایستی که

لحاظ کنیم، عقلش را لحاظ کنیم، وضعیتش را و...

اللهم صل علی محمد و آل محمد