

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[در جلسات گذشته] کلام مرحوم صاحب جواهر و همچنین کلام مرحوم آقای حکیم نقل شد. در کلام اینها اشاره به کیفیت استدلال قدما و متأخرین بر نجاست و عدم نجاست ذاتی اهل کتاب و مشرکین بود. حالا امروز ما یک مقدار دیگری از... [حدود ۹ دقیقه از صوت ضبط نشده است]

...طوسی آمده اعتذار کرده که ایشان بنا بر احدی من الاقوال آمده این را ذکر کرده. یا این که شخص دیگری - که الآن اسمش در ذهنم نیست، ظاهراً علامه است غیر از ابن ادریس، چند روز پیش در مطالعه‌ام به آن برخورد کردم، نمی دانم خدمتتان عرض کردم یا نه - آمده و گفته است که ممکن است

مطالبی که ایشان [مرحوم شیخ] در این کتاب نهایی آورده فقط مستفاد از روایات است و نیامده فتوای خودش را ذکر کند، لذا در یک جا آمده حکم به طهارت داده و در جای دیگر حکم به نجاست داده و ایشان [مرحوم شیخ] فتوای خودش را نیامده در این جا بیان کند.

این مسئله هم محل اشکال است چون لاشک و لاشبهه که اتفاقاً مرحوم شیخ در کتاب نهایی فتوای خودش را آمده نقل کرده که منطبق با روایات هم هست. پس این [مطلب] هم در این جا معنی ندارد.

یا این که فرض کنید مثلاً مرحوم وحید بهبهانی در حاشیه مدارج ایشان می فرمایند که: *إِنَّ ابْنَ عَقِيلٍ قَائِلٌ بَعْدَ انْفِعَالِ مَاءِ الْقَلِيلِ وَالسُّورِ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ يُطْلَقُ عَلَى الْمَاءِ الَّتِي مَثَلًا يَمَسُّ بِالْفَمِ، تَقْرِيْبًا* به این عبارات. گفتیم که ابن جنید و ابن عقیل قائل به طهارت هستند، ایشان می فرمایند که نظر ابن عقیل در این جا مورد قدح است و منحل به اجماع ما نیست - چون مرحوم وحید بهبهانی ادعای اجماع کردند دیگر و چند روز پیش هم کیفیت اجماعش عرض شد - به جهت این که ابن عقیل قائل به عدم انفعال ماء قلیل است، این از یک طرف، از یک

طرف [دیگر اینکه] پیش فقهاء سؤر اطلاق می شود بر آب قلیل، و کسی که قائل به عدم انفعال ماء قلیل است قائل به عدم نجاست سؤر هم هست، از این نقطه نظر فتوای ابن عقیل دال بر این [طهارت اهل کتاب] نیست.

اما جوابی که به این [مطلب و حید بهبهانی] داده می شود این است که اولاً ابن عقیل این بحث را در مؤاکله مطرح کردند و مؤاکله اعم از سؤر و غیر سؤر است، این یک. ثانیاً چه کسی گفته که سؤر فقط اختصاص به ماء دارد؟ ابدأ [مطلب این طور نیست که ایشان گفته]. [سؤر عبارت است از باقیمانده غذا و طعام یا مایی که یشرّب منه الحيوان او الانسان، به این می گویند سؤر. سؤر الفاره یوجب النسیان، سؤر حیّه لا باس به بل هو من اهل الدور و من اهل العسره، در بعضی از روایات داریم که چون این از اهل خانه و اینها هست این اصلاً حتی اشکالی هم ندارد و [مباح] می شد. اما راجع به فاره فلان است. سؤر الکل مثلاً حرامّ یا مثلاً ولوق الکل او الخنزیر مثلاً حرامّ و امثال ذلك. ما در موارد سؤر آنچه را که تفحص کردیم [به این نتیجه رسیدیم که سؤر] اختصاصی فقط به ماء ندارد، یشرّب منه و يتوضأ او

لا، بلکه هر غذایی که آن غذا یابس باشد یا آن غذا رطب باشد یا ماء باشد، بر آن اطلاق سؤر خواهد شد. پس بنابراین انحصار این مسئله در مورد سؤر، این انصراف اطلاق است بما لا وجه له چون در اینجا این اطلاق بدون هیچ جهتی انصراف به احد من الافراد شده و در این انصراف اشکال است.

یا اینکه مرحوم علامه می فرماید کراهت در کلام شیخ مفید حمل بر معنای لغوی شده، و اِنَّه یکره. کراهت در کلام شیخ مفید را حمل بر معنای لغوی کردند که به معنای همان اجتناب است، تنفر و اجتنابی است که آن اجتناب منافاتی با نجاست ندارد.

جوابش این است که [اولاً] اجتناب که کراهت باشد به معنای حرمت نیست بلکه به معنای تنفر است و تنفر همچنان که با حرمت تطبیق می کند با تنفر غیر حرام هم تطبیق می کند و حمل مفهوم را بر یکی از دو مصداق، این نیاز به دلیل دارد و احتیاج به دلیل دارد و لا دلیل فیه، این یکی.

ثانیاً ظهور معانی و الفاظ شرعیه در زمان بعد از ائمه علیهم السلام خصوصاً، در زمان ائمه و بعد از زمان ائمه دیگر بالاخص، در همان معانی متشرعه مما لا خلاف فیه و لا اشکال فیه و علیه الاجماع

است بر اینکه فقهای که بعد از زمان ائمه آمدند یا حتی در خود زمان ائمه آن فقهاء آمدند، قطعاً آن الفاظی که مفاهیم شرعیه دارند آنها را حمل بر معانی لغویه نمی‌کنند به جهت عدم اختلاف و عدم تشویش و عدم اختلال، اینها را بر همان معانی متشرعه حمل می‌کنند، اگر این مطلب حمل بر معانی لغویه باشد در زمان پیغمبر است یا بعد از زمان پیغمبر به قلیل اما اینکه از زمان صادقین به بعد و خصوصاً بعد از زمان ائمه علیهم السلام قطعاً حمل این الفاظ بر معانی متشرعه بوده و اصلاً نسبت به معانی عرفیه اینها اصلاً غریب هستند. و این جهتی است که اعتذار مرحوم علامه را نسبت به... من [یقین ندارم] که ایشان علامه بوده ظاهراً مرحوم آقای حکیم یا آقای خویی، اینها نسبت به این قضیه یک نظری داشتند، این هم همین طور. این راجع به این اعتداری که از اینها شده.

و اما افرادی که غیر از اینها قائل به طهارت ذاتی اهل کتاب هستند یکی مرحوم سبزواری در کفایة الاحکام است، مقدس اردبیلی در شرح ارشاد است، فیض کاشی در وافی است، بنا بر تحقیقی که نویسنده این مقاله کردند، بعضی از آن مواردش را فردا می‌آیم

خدمتتان عرض می‌کنم، اما آن چه را که ایشان گفتند
غیر از آنچه را که ما گفتیم، یکی شیخ حسن صاحب
معالم است که ایشان [نویسنده این مقاله] نقل
طهارت اهل کتاب را می‌کند از ایشان و تذکر ندادند
که در کجا نقل شده، یکی کلام حاج آقا رضای
همدانی است که فردا می‌آییم خدمتتان عرض
می‌کنیم و یکی دیگر آخوند خراسانی در کتاب
لمعات النیره فی شرح تکملة التبصره است، سید
عبدالحسین شرف الدین در کتاب تحفة الاصحاب
فی حکم اهل الکتاب است، سید محسن امین در
کتاب الدر الثمین است، شیخ محمد رضا آل یاسین
در کتاب برقة الراغبین و ابو عبدالله زنجانی در اثبات
طهارت [اهل] کتاب [رساله ای] نوشته، از افراد
دیگر شیخ یوسف حائری در کتاب مدراک عروة
الوثقی است، شیخ الشریعة اصفهانی، البته مرحوم
شیخ الشریعه قائل به نجاست نیست ولی ما در بحثی
که انشاءالله پس فردا یا روز چهارشنبه می‌آییم این
بحث را می‌کنیم، به نظر پس فردا می‌رسد، ادله
دیگری که راجع به طهارت اهل کتاب است مربوط
به غسل، تغسیل نصرانی مسلم را حتی بدون

ضرورت، و دیگر روایاتی که مربوط به مؤاکله است، طعام است، روایات مربوط به طعام را یک مقداری خواندیم، و همین طور روایاتی که مربوط به رضاع است، این روایتها را عرض می‌کنیم یا بعضی از روایات دیگر که مربوط به ضیافت اهل کتاب سپاه اسلام را، که اینها روایاتی است از امیرالمومنین علیه السلام، اینها را هم می‌آییم عرض می‌کنیم که در اینجا اصلاً شبهه‌ای نمی‌ماند بر اینکه قطعاً اهل کتاب، اینها همه طاهر هستند، طهارت ذاتی دارند و هیچ شکی اصلاً در این قضیه باقی نمی‌ماند و علتش را هم خوب عرض می‌کنم که جهت چی بوده که اینها اصلاً...، علی‌ایّ حال مرحوم شیخ الشریعة اصفهانی قائل به این است که زن نصرانی می‌تواند [میت زن را] بشوید در صورتی که [میت زن،] مرد و شخص محرمی نداشته باشد و زن دیگری هم نباشد که این [میت زن] را بشوید و این فتوای ایشان با فتوای ایشان به نجاست ذاتی اهل کتاب منافات دارد. یکی دیگر از آن افراد...

سؤال: تغسیل را فقهای دیگر هم جایز نمی

ج: تغسیل را نه، جایز نمی دانند، حالا در مورد تغسیل آن را عرض می کنیم، تغسیل را قائل هستند ولی چیزی که هست آنها حملش می کنند بر موارد کر، در آنجایی که کر باشد و امثال ذلک. اما اصلاً این یک حملی است که [قابل قبول] نیست، هیچ نوع محملی ندارد و هیچ دلیلی بر این حمل نیست.

یکی از آنها سید محمد تقی بحر العلوم است در پاسخ استفتاء شیخ رئوف مبارک از ایشان، که ایشان تصریح به طهارت اهل کتاب کردند. شیخ محمد صالح جزایری در یک رساله خطی، سید محسن موسوی در کتاب البیان فی الحجة و البرهان، دیگری مرحوم آقای حکیم در پاسخ به استفتای کاظم جبار غدوه پیرامون طهارت اهل کتاب، ایشان نوشتند که اهل کتاب طاهر هستند و از ظرف آنها جایز است که انسان آب بخورد یا اینکه غذا بخورد، دیگر از آنها مرحوم صدر است که در رساله عملیه خودشان، ایشان قائل به طهارت اهل کتاب هستند.

مطلب دیگری که ایشان در اینجا نقل می کنند مطلبی از آقای خوئی است در تنقیح که ما مناسب

دیدیم خود این عبارت را در اینجا بیاوریم. در تنقیح، طهارت، جلد ۳، ایشان بر مرام قوم به همان کیفیت استدلال، به طور مفصل، اگر مطالعه کنید خیلی خوب است چون ایشان (مرحوم آقای خویی) به نحو مبسوط این قضیه را استقصاء کردند، از صفحه ۴۱ تا - حتی نسبت به منکر ضروری و اینها هم آمدند گفتند - صفحه ۶۶، حدود بیست و پنج صفحه ایشان این مطلب را گفتند، روایات را نقل کردند، اجماع را نقل کردند به همان کیفیتی که ما نقل کردیم، ادعای اجماع هم به همان نحو بود، غنیه و فلان، همان افرادی که در آنجا قائل به اجماع بودند ایشان هم در اینجا نقل می کنند، کیفیت استدلال راجع به افراد به ارتکاز و غیر ارتکاز، همه را در اینجا می شمرند که من دیگر ضرورتی در طرحش نمی بینم، خود شما بروید این را مطالعه کنید فقط به دو سه تا نکته من در اینجا یک اشاره ای می کنم، اینها را نقل می کنند و بعد می آیند روایات مخالفین، روایاتی که دلالت بر طهارت ذاتی اهل کتاب می کند، آنها را نقل می کنند و اتفاقاً آنها را بر روایات نجاست

ترجیح می دهند و در اینجا یک مطلبی را از مرحوم
شیخ حرّ نقل می کند و حتی نسبت به شیخ حرّ هم
اعتراض دارند.

مرحوم شیخ حرّ راجع به افرادی که قائل به
طهارت اهل کتاب هستند در بحث خذ بما خالف
العامه و التّرك بما وافقهم چون عامه همان طوری که
ایشان در اینجا می گویند و ظاهراً استقصای خیلی
خوبی هم کردند، کتابهای اهل سنت را در اینجا
آمدند بیان کردند، در اینجا دارند که اتفق فقهایهم
علی طهارت ابدان المشرکین من التفسیر الکبیر،
تفسیر رازی، انّ الادیّی طاهر و سورّه طاهر سواء کان
مسلماً او کافراً عند عامّة اهل العلم. در بدیع جلد ۱
صفحه ۶۳ سور طاهر متفق علی طهارته، ابن نُجیم
حنفی در بحر الرائب جلد ۱ این مطلب را می گوید،
شربینی شافعی در اغنا جلد ۱ می گوید: الحيوان کله
طاهر العين غیر الکلّ و غیر الخنزیر و ما يتولد منهما
او من احدهما، عبارت غزالی در البدیع جلد ۱ همین
طور، ابن حجر در فتح الباری، صحیح بخاری جلد
یک صفحه... همین را می گوید، در عمدة الغاری
همین طور است، فقه در مذاهب اربعه جلد یک،
تمام اینها را می شمرد، فقط در اینجا فخر در
تفسیرش میل به نجاست اهل کتاب کرده گرچه خود

او هم به نحوی آیه **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا**
 ﴿التوبة، ۲۸﴾ را تفسیر کرده که تصریح در اینجا استفاده نمی‌شود. ایشان در اینجا می‌گویند که غیر از دو سه نفر دیگر از اهل سنت که اینها قائل به نجاست اهل کتاب هستند ولی عامه از فقهاء، و همه آنها قائل به طهارت اهل کتاب هستند.

مرحوم محدث بحرانی در کتاب حدائق، ... فقد ورد فی روایات ائمتنا الامر باخذ ما یخالف مذهب المخالفین من المتعارضین و مقتضی ذلک الاخذ بما دل علی نجاسة اهل الكتاب و حمل اخبار الطهارة علی التقیه و قد تعجب فی الحدائق من صاحب المدارک و السبزواری قدس سرهما و حمل علیهما حملة شديدة و ذکر فی ضمن ما ذکره استنکاراً علیهما ما هذا نصه فعدولهم اما مهده ائمتهم الی ما أحدثوه بقولهم حمل الظاهر علی النص، مرحوم صاحب حدائق در حمل ظاهر بر نص ایراد می‌گیرند و خیلی عجیب است که چطور در بحث ظاهر و بحث نص یک همچنین مطلبی را ایشان مطرح می‌کنند! و اتخذه قاعده کلیة فی جمیع ابواب الفقه بآرائهم من غیر دلیل علیہ من سنة و لا کتاب جرأة واضحة لذوی الالباب و لیت شعری لمن وضع الائمة

هذه القواعد المستفيضة و هل وضعت لغير هذه الشريعة او انَّ المخاطب بها غير العلماء الشيعة ما هذا إلاَّ عجبٌ عجاب من هؤلاء الفضلاء الاطياب . انتهى كلام ايشان .

بعد خود مرحوم آقاي خويي در جوابشان، كه جوابشان هم جواب خوبي است، ايشان مي فرمايد كه: و لا يخفى ان رواياتنا و ان تضمنه الامر بعرض الاخبار الواردة على مذهب المخالفين و الاخذ بما يخالف إلاَّ انه يختص بصورة المعارضة و اين التعارض بين قوله عليه السلام لا في اخبار النجاسة و بين تصريحه بالكراهة و التنزيه في نصوص الطهارة، فهل ترى من نفسك انهما متعارضان؟ اين طور نيست، فاذا لم تكن هناك معارضة فلماذا تُطرح نصوص الطهارة على كثرتها و لم يعرض صاحب المدارك و السبزواري و من هذا ان قول ائمتهم و إنما لم يعملوا باخبار النجاسة لعدم معارضتها مع الطائفة الدالة على الطهارة كما عَرَف و حمل الظاهر على النص امر دارجٌ عند الفقهاء و عنده قدس الله اسرارهم في جميع ابواب الفقه و ليت شعري ماذا كان يصنع صاحب الحدائق قدس سره في كتابه لو لا ذلك في موارد حمل الظاهر على النص على كثرتها.

این مطلب از مرحوم محدث بحرانی بود در کتاب حدائقش، دیگر من به آنجا مراجعه نکردم و گفتم همین [کفایت می کند.] و ایشان قضیه را به تقيه حمل کرده.

یک مطلبی را در اینجا مرحوم آقای خویی تذکر می دهند که این همان مطلبی است که من خدمتان عرض کردم، آن قضیه ای که من خدمتان گفتم این بود که در تقيه باید یک جریان سیاسی باشد تا اینکه تقيه در آنجا لحاظ بشود، خود آقای خویی در اینجا مطلب را به این کیفیت بیان می کنند و می گویند که: اگر قرار بر این باشد که مسئله بخواهد به صورت تقيه باشد یا تقيه تقيه حکمی است یا تقيه تقيه عملی است. اگر تقيه تقيه حکمی است یعنی در مقام حکم و جلوی مردم، امام علیه السلام این طوری بیان می کند اما در مقام عمل نه، این طوری نیست، ایشان می گویند این چه تقيه ای است که با این همه روایاتی که ما داریم، حضرت در مجالس مختلف حکم به تقيه کردند؟ مگر در تمام مجالس ائمه جاسوس وجود داشت که حضرت به خاطر جواسیس و عُیون،

حکم به طهارت اهل کتاب بکند؟ حالا بگوییم در یک مجلس مثلاً از عیون خلیفه وجود داشته، از جواسیس وجود داشته نه اینکه دیگر در هر مجلسی این هم با این کثرت روایات، حکم به طهارت کنند. این یک مسئله.

مطلب دیگری که من در اینجا اضافه می‌کنم این است که بعضی از این روایات اصلاً آبی از تقیه است. وقتی که یک شخص واحد می‌گوید که من با پدر و مادرم فرض کنید که در شهرمان که آنها یهودی و نصارانی هستند...، این چه ربطی به تقیه دارد؟ دارد می‌گوید من در شهر هستم، پدر و مادر من نصرانی هستند، بعد حضرت در اینجا دارد ملاحظه تقیه را می‌کند؟ می‌گوید من دارم در خانه‌شان زندگی می‌کنم، با آنها هستم، حضرت که نمی‌گوید با پدر و مادرت تقیه بکن! این که اصلاً معنا ندارد که کسی بیاید از پدر و مادرش تقیه بکند و...! تازه حضرت امر به مدارا...

این مسئله مربوط به این که ما روایاتی را در باب طهارت داریم که اصلاً با تقیه منافات دارد نه اینکه حمل بر تقیه‌اش نیاز به دلیل دارد! اصلاً منافات دارد

با تقيه. و این همان چیزی است که درد ما از اول همین طور بوده که، یعنی یک مطلب دیگری که می‌خواهم در اینجا عرض کنم این است که هر کسی آمده شکمی گفته تقيه! یعنی اصلاً فکر این را نکرده که حالا این تقيه به چه مناسبتی بوده؟ در چه زمانی بوده؟ موافق بوده؟...؟ همین طوری حمل بر تقيه کرده، آخر باید بدانیم [که دلیل تقيه چیست؟] این یک.

ثانياً اگر حمل بر تقيه در این روایات هست بگویند بینم چطور فقهای دیگر در مقام اعتذار وقتی که می‌آیند این تقيه را ذکر نمی‌کنند؟ خب کاری ندارد با تقيه گفتن، اگر تقيه واقعاً یک مسئله‌ای بوده که قابل حمل بوده و ما می‌توانستیم روایات را حمل بر تقيه بکنیم پس چطور مرحوم ابن ادریس آمده گفته ایراداً مثلاً شیخ طوسی در نهاییه گفته لا اعتقاداً؟ خب آن هم می‌گفت تقيه دیگر، چطور این همه مثل علامه و اینها که آمدند کلام را حمل کردند فرض کنید که بر کراهت که مثلاً شیخ مفید در قریه قائل به کراهت است، خب آنجا هم بگویند تقيه بوده.

سؤال: فتوایش را بیان کرده، در آنجا که نیامده

دلیل فتوایش را ذکر کند

جواب: نه، آنی که گفته و یکره، خواسته بگوید

تقیه است. آمده روایت را نقل کرده و بر طبق روایت

فتوا آورده است. می‌گوید آن روایتی که می‌گوید

یکره، این حمل بر تقیه بوده، مثلاً شیخ آمده فتوای

تقیه ای را بیان کند.

سؤال: زمان شیخ که زمان تقیه نبوده

جواب: چرا زمان حکومت اهل تسنن بوده

دیگر.

سؤال: بالاخره خود شیخ را که به عنوان شیعه می

شناختند. تقیه برای حفظ مذهب است، در جایی که

همه سنی هستند می‌گویند تقیه کن. در جایی که

معلوم است این آقا شیعه است که تقیه معنا ندارد.

جواب: نه، ببینید، منظور من این است که وقتی

شیخ می‌آید یک روایتی را نقل می‌کند و طبق آن فتوا

می‌دهد چرا نمی‌گویند این فتوایی را که این شیخ نقل

کرده استفاده تقیه کرده و گفته است یکره؟ چرا این

طور نمی‌گویند؟ چرا می‌آیند به عنوان یک فتوا نقل

می‌کنند در حالتی که اگر مسئله...؟ چون شیخ

شکمی که نمی‌آید فتوا بدهد. شیخ می‌آید همین روایت طهارت را نگاه می‌کند بر طبق این روایت فتوا می‌دهد. خب می‌گویند این فتوایی که شیخ فهمیده بر اساس تقیه بوده. پس معلوم می‌شود شیخ که گفته یکره، تقیه را نفهمیده از این روایت و گفته است یکره، این است منظور من. اگر تقیه را می‌فهمید....، شیخ که دیگر نباید این را نفهمد! خب شیخ که می‌فهمد، امثال شیخ طوسی چطور ممکن است نفهمند؟ امثال شیخ مفید چطور ممکن است تقیه را که یک امری است که یک بچه طلبه می‌فهمد که این حرفی که فرض کنید امام صادق بیان فرمودند] از روی تقیه بوده حالا بگوییم شیخ نفهمیده؟] چطور در قضیه علی بن یقطین که حضرت امر به وضو بر وفاق اهل تسنن می‌کند من یک بچه طلبه می‌فهمم حتی یک منبری که می‌رود بالای منبر فرض کنید سال دوم طلبگی او هست می‌گوید موسی بن جعفر علی بن یقطین را امر به تقیه کرده، خب اینقدر مسئله واضح اما از آن طرف می‌آییم هی می‌گوییم حمل بر تقیه! خب چی چی تقیه؟ تقیه دلیل می‌خواهد همین

طوری که نمی‌شود. این یک مسئله که در اینجا
عرض شد.

یک مطلب دیگری که ایشان در اینجا نقل می
کنند این است که مرحوم آقای خویی بعد از اینکه
این اخبار را نقل می کنند و ایشان در اینجا اخبار
طهارت ذاتی را ترجیح می دهند بر اخبار نجاست
عینیه...

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ