

## درس چهارصد و سی و هشتم

### بحث در رابطی نبودن عدم (۷)

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
بسم الله الرحمن الرحيم

### تکوینی بودن مسیر و راه نزول نفس به عالم کثرت

تلمیذ: در جلسات عنوان بصری راجع به آن آکلی که آدم و حوا داشتند فرمودید که تمام افراد بنی آدم هم داشتند که به این عالم نزول پیدا کردند، این در واقع یک شجره منهبیه‌ای بود، این را ائمه و پیامبر به چه کیفیتی استفاده کردند که سبب نزول آنها شد با اینکه منهبیه بود؟! استاد: این مسئله خوردن و اینها جنبه سمبلیک دارد. نظر مرحوم آقا - رضوان الله تعالی علیه - بر این بوده که می فرمودند: این قضیه‌ای که در بهشت و اینها بوده و خوردن از حنطه در آنجا مربوط به حضرت آدم و حوا است که نسل بنی آدم از این دو است. من از ایشان سؤال کردم که این مسئله جنبه عمومیت دارد چون تا کسی تعلق به این عالم ماده نگرفته باشد بنابراین نزول در عالم ماده و عالم کثرت محقق نمی شود. ایشان فرمودند: بله، تا هر نفسی متمایل به عالم ماده نشده باشد این نزول و تکون مادی او محقق نیست ولی این قضیه‌ای که در قرآن هست این مربوط به حضرت آدم و حوا است منتها از نظر تعلق به این عالم این امر ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>۱</sup> این همان نحوه نزول آنها است نه اینکه اینها مرتکب اثم و ذنب شده باشند یعنی وقتی این نفسی را که خدای متعال خلق کرده و در این نفس دو جنبه روحانیت و مادیت و تعلق به کثرات قرار داده است، نفس این وجود جنبه کثرتی، اقتضاء تمایل به عالم ماده، عالم کثرات، عالم اهوویه، نفسانیات و امثال ذلک را می کند.

بنابراین این مسیر و راه نزول نفس به عالم کثرت یک راه تکوینی است که خدا قرار داده است! این راه راهی است که خدا قرار داد! این طور نیست که شخصی در آنجا بود و این تعلق و تمایل به کثرت را پیدا نکرد و درعین حال در این دنیا آمد، نه مسئله به این نحو نیست بلکه هر کسی که در اینجا آمده و در این دنیا نزول پیدا کرده است، نفس او از نظر تکوینی متمایل به اینجا بود و براساس تکوینی که خدا در این نفس و در او قرار داد این کار را انجام می دهد.

۱. سوره بقره (۲) آیه ۳۵.

ترجمه: «و به این درخت نزدیک نشوید که [اگر نزدیک شوید] از ستمکاران خواهید شد.» (محقق)



الآن شما فرض کنید که نسبت به یک مسئله شما در تردید هستید؛ نسبت به اتیان و عدم اتیان دچار تردید هستید، این تردید از چه مسئله‌ای ناشی می‌شود؟! از مسئله خصوصیات و فرائضی که در نفس تکویناً در این نفس متمحض و متمرکز شده است، از آنجا ناشی می‌شود و در اختیار و انتخاب أحد الطرفین شما اعمال رویه می‌کنید و اعمال قوه عاقله می‌کنید و این طور نیست که فقط یک طریق برای شما مفتوح باشد و سایر طرق برای شما مسدود باشد، به این کیفیت نیست!

پس چون خداوند متعال بشر را دارای غرائز مختلف قرار داده و تکامل او را با وجود در این دنیا قرار داده که بیاید در این دنیا و در اینجا به کمال برسد، از این نقطه نظر تمایل او را به دنیا، کثرات، زاد و ولد و این اموری که با او متجانس و معاشر است، کیفیت خودش را به وسیله این امور تثبیت می‌کند و راه خودش را به این وضعیت امضاء می‌کند. این معنای خوردن از شجره است. معنایش همین است، نه اینکه واقعاً اینها دچار گناه شدند و گناه مرتکب شدند و مخالفت با اوامر الهی را کردند و مرتکب عصیان شدند و بعد هم توبه کردند و از این توبه خدا هم آنها را بخشید مثل گناهایی که ما در این دنیا می‌کنیم و بعد هم توبه می‌کنیم و خدا می‌بخشد!

### گناه حضرت آدم، همان جنبه تمایل به دنیا

قضیه این طور نبود بلکه همان جنبه تمایل به این دنیا، گرفتاری، مصائب، مشقات و مشکلاتی که در این دنیا هست که موجب حجب و احتجاب انسان از اقتراب انوار پروردگار می‌شود همین خودش خطا است و این معنای گناه است.

### علت استغفار رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم

اینکه انسان توجه به این کرده است معنایش معنای خطا است: «**إِنَّهُ لَيَغَانُ عَلَى قَلْبِي وَ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً**»<sup>۱</sup> یعنی توجه به همین جنبه کثرات و صحبت کردن و معاشرت با مردم و افراد موجب می‌شود که روی قلب یک غین و کدورتی قرار بگیرد ولو اینکه این توجه، غیبت و تهمت و اینها نباشد و این صحبت‌های عادی باشد ولی همین با آن توجه به مبدأ و توحید منافات دارد و استغفار هم برای همین است. درعین حال این توجه به کثرات باید باشد و نمی‌شود نباشد. خدا خودش گفت که مبعوث به رسالت بشو، پیغمبر که خودش نیامد، تازه فرار هم می‌کرد. خدا خودش آورده بعد می‌گوید: «**إِنَّهُ لَيَغَانُ عَلَى قَلْبِي**».

<sup>۱</sup>. من لا يحضره الفقيه، ج ۴، ص ۳۸۵.

هم خودش او را می فرستد بین ابوسفیان، ابوجهل، عمروعاص، معاویه، فلان و اینها و همین اینکه می گوید: حالا که غین گرفته باید استغفار کنی! می گوید: خدایا تو خودت ما را فرستادی! می گوید: بله، من فرستادم ولی مسیر هم همین است. هم فرستادم و هم مکلف به تکلیف و بعثت و رسالت هستی و هم راه این است. وقتی که تو را فرستادم به عنوان جبرائیل که جدای از مسائل و جدای از خصوصیات عالم کثرت است نیست بلکه تو بشری و بشر هم «**لیغان علی قلبی**» است و راهش هم استغفار است. این به دست خداست؛ خلقت انسان با خلقت ملائکه فرق می کند و آن یک طریقی دارد و این یک طریقی دارد. قضیه خوردن از حنطه هم همین است.

تلمیذ: پس اختلافی که در روایات هست به خاطر همین است؟  
استاد: بله، احسنت.

## عدم وجود معنای محصل برای سلب

بسم الله الرحمن الرحيم

تتمة تحقیق:

و إذ قد تحقق أدیک أن السلب بما هو سلب ليس له معنی محصل ینبئ له أو به أو یرفع عنه أو به معنی علی سبیل الوجوب و الامتناع و الإمكان.<sup>۱</sup>

از آنجایی که برای ما روشن شد و ایشان برای ما بیان کردند که سلب از نظر سلبتش یک معنای محصلی ندارد که این معنا برای سلب ثابت بشود یا اینکه به سلب ثابت بشود؛ یعنی یا این معنا معنای محمولی باشد یا اینکه معنای رابطی باشد یا اینکه معنا به واسطه سلب برداشته شود یا به واسطه سلب آن معنا رفته باشد، یک هم چنین معنایی بر سبیل وجوب و امتناع و امکان نیست زیرا سلب اصلاً چیزی نیست تا اینکه بتواند مکیف به این مواد ثلاث بشود. سلب عدم است و عدم قابل برای اتصاف به مواد نیست و وجود است که قابل اتصاف به اینها است.

فقد دَرَيْتَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ نَسْبَةً سَلْبِيَّةً مَكِيفَةً بِضُرُورَةٍ أَوْ دَوَامٍ أَوْ فَعْلِيَّةٍ أَوْ إِمْكَانٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ.

در اینجا نسبت سلبیه ای که مکیف به ضرورت یا دوام یا فعلیت یا امکان یا غیر ذلک باشد وجود ندارد؛ دوام و اتصاف و استمرار و تعنون و عنوان و اطلاق حتی اطلاق در صورتی که خود اطلاق هم خودش به معنای عنوان اطلاقیت در آنجا بخواهد لحاظ بشود.

بَلْ إِنَّمَا يَبْئُولُ مَعْنَى ضُرُورِيَّةِ النِّسْبَةِ السَّلْبِيَّةِ إِلَى اِمْتِنَاعِ النِّسْبَةِ الْإِيجَابِيَّةِ الَّتِي هِيَ نَقِيضُهَا وَ مَعْنَى دَوَامِ النِّسْبَةِ السَّلْبِيَّةِ سَلْبَ تِلْكَ النِّسْبَةِ الْإِيجَابِيَّةِ فِي كُلِّ وَقْتٍ وَ وَقْتٍ.

معنای ضرورت نسبت سلبیه به امتناع نسبت ایجابیه برمی گردد، وقتی که سلب ضرورت حجریت از

<sup>۱</sup>. الحکمة المتعالیة، ج ۱، ص ۳۶۹.

انسان می‌کنیم معنایش این هست که حجریّت برای انسان ممتنع است، سلب به قضیهٔ موجه برمی‌گردد و معنا دوام نسبت سلبيه، سلب نسبت ایجابیه در هر وقتی است.

على أن يُعْتَبَرَ ذلكَ في الإيجابِ و يُجْعَلُ السلبُ قطعاً له بذلك الاعتبار فيرفع بحسبِ أي جزءٍ فرض من أجزاء الأوقات فأذن ليس فرق بين السالبة الضرورية و سالبة الضرورية أو بين السالبة الدائمة و سالبة الدائمة مثلاً لا على ما اشتهر في الحكمة العامّة بل على طريق الحكمة النقيّة الملخصة و كذلك قياس سائر الموجهات و قياس المطلقة التي هي مقابلة لها لأن الإطلاق عدم التوجيه و التقابل بينهما تقابلُ العدم و الملكة.

بر این مبنا که این نسبت در ایجاب اعتبار بشود و سلب را قطع نسبت قرار بدهیم به این اعتبار، ربط قرار بدهیم به این اعتبار؛ به اعتبار اینکه وقت را در هر آنی از آنات سلب ربط بین محمول و موضوع می‌کنیم در دوام.

فَيُرْفَعُ بِحَسَبِ أَي جِزءٍ ... پس به حسب هر جزئی که فرض شود به اجزاء اوقات، این ربط یا این نسبت رفع شود. در اینجا فرق بین قضیهٔ سالبه‌ای که ضروریت است و بین سالبهٔ ضروریه که سلب ضرورت می‌کند فرق نیست یا بین سالبه‌ای که دائم است و بین قضیه‌ای که سلب دوام می‌کند در این صورت دیگر فرقی نیست. لا على ما اشتهر في الحكمة العامّة ... نه همان طوری که در حکمت عامه در آنجا که مسئلهٔ اوائل است صحبت شد که ربط وجود ندارد بلکه بر همان طریقه‌ای که ما گفتیم که برگشت این مسئله به قضیهٔ موجه است و هم‌چنین قیاس سائر موجهات بر همین مسئله هست و قیاس مطلقه‌ای که مقابل با اینهاست به همین کیفیت است چون اطلاق عبارت است از اینکه قضیه موجه نباشد و توجیه نداشته باشد است و تقابل بین اطلاق و موجهه تقابل عدم و ملکه است.

بنابراین اگر در قضیه‌ای سلب نمی‌آوریم، نه به این معناست که این قضیه، قضیهٔ مطلقه می‌شود؛ مطلقه یعنی در آن توجیه نیست! قضیهٔ مطلقه هم شامل مانحن‌فیه می‌شود یعنی حتی سلب در قضیهٔ مطلقه هم نسبت ایجاد نمی‌کند. قضیهٔ مطلقه به قضیه‌ای گفته می‌شود که شأنش این است که موجه باشد حالا آن جهت قضیه را که لفظاً کیفیت ماده و عنصر قضیه را بیان می‌کند، در قضیهٔ مطلقه نمی‌آوریم و اطلاق ذکر می‌کنیم و اطلاق ذکر کردن قضیه منافات ندارد باینکه جهتش ماده‌اش به یکی از جهات امتناع باشد یا امکان باشد یا وجوب باشد. پس خود سلب هم در قضیهٔ مطلقه دلالت بر نسبت ندارد.

فإنَّ السالبةَ المطلقةَ هي بعينها سالبةُ المطلقة و لا سبيلَ لصاحبِ التأييدِ العلمي إلى فصلِ إطلاقِ السلبِ عن سلبِ الإطلاقِ و إطالةِ الكلامِ في بيانه خارجٌ عن طورِ هذا الكتابِ إذ غرضنا فيه بيانُ طريقِ الوصولِ إلى الحقِّ و كيفيةِ السيرِ إلى الله و إنما كفالته إلى صناعةِ الميزان.

[همانا سالبهٔ مطلقه همان بعینه سالبهٔ مطلقه است و] یعنی هیچ تفاوتی ندارد کسی که به تأیید علمی رسیده است نمی‌تواند اطلاق سلب را از سلب اطلاق جدا کند و بگوید که در اطلاق سلب نسبت سلبيه است اما در سلب اطلاق نسبت وجود ندارد. هر دو یکی است زیرا مطلقه همان مقیدهٔ موجه است متنها جهتش ذکر

نشده است. نه اینکه یک قضیه جدایی است و از سایر قضایا به طور کلی جداست.

و إطالة الكلام في بيانه خارج عن طور هذا الكتاب إذ غرضنا فيه بيان طريق الوصول إلى الحق و كيفية السير إلى الله و إنما كفالته إلى صناعة الميزان.

[اطالة کلام در بیان آن خارج از حد این کتاب است زیرا غرض ما در این کتاب بیان راه رسیدن به حق

و کیفیت سیر الی الله است و همانا مسئولیت این بحث با صنعت منطبق است.]

## تعریف سلب بنا بر نظر مرحوم آخوند

خب تا اینجا این بحث راجع به این مسئله تمام شد و با تفصیلی که عرض شد مسئله روشن شد که بنا بر نظر مرحوم آخوند سلب عبارت از یک امر عدمی است که این امر عدمی نمی تواند محمول قرار بگیرد یعنی وجود محمولی داشته باشد و نمی تواند وجود رابطی داشته باشد چون محمول قرار گرفتن عبارت از ربط و اتحاد با موضوع است و در این وجود شرط است.

## وجود، رابط بین محمول و موضوع

همین طور رابط بودن در قضیه به وجود برمی گردد. وجود رابط بین محمول و موضوع است سلب نمی تواند این طور باشد که رابط باشد بلکه سلب، سلب ربط را می کند؛ یعنی قضیه ما موجه هرچه باشد سلب می آید او را برمی دارد و بین محمول و موضوع فاصله می اندازد، این معنای سلب است. بر این اساس نظر ایشان در قضیه سالبه ای که ضروریه است یا قضیه سالبه ضروریه یکی است و لکن طبق مطالبی که عرض شد در سالبه ای که ضرورت و صف برای سالبه است با قضیه سالبه ضروریه تفاوت می کند؛ در قضیه سالبه ای که ضروریه است متکلم در بیان این است که نسبت بین محمول و موضوع ضرورت به سلب است، در قضیه سالبه ضروریه متکلم در بیان این است که نسبت بین محمول و موضوع به امکان است نه اینکه به سلب است و ما نمی توانیم بین این دو فرق نگذاریم.

فرق گذاشتن بین قضیه سالبه الموضوع و سالبه المحمول و موجه سالبه المحمول توسط مرحوم

آخوند و اشکال علامه به ایشان

وارد نبودن اشکال مرحوم علامه به آخوند

همین طور مرحوم آخوند بین قضیه سالبه الموضوع و سالبه المحمول و موجه سالبه المحمول فرق گذاشته اند و مرحوم علامه طباطبائی نسبت به این فرق ایراد وارد کردند و گفتند که اگر سلب، سلب است یعنی

در اینجا بین اینها هیچ تفاوتی ندارد چه موجبه سالبة المحمول یا سالبة المحمول، و مسئله فرق می‌کند و با معدوله متفاوت است و قضیه معدوله چیز دیگری است. روی این جهت نظر مرحوم آخوند نسبت به نظر علامه صحیح است از این نظر که بین موجبه سالبة المحمول فرق است با سالبة الموضوع یا سالبة المحمول! نه از آن نظر که علامه ذکر می‌کنند و می‌فرمایند که اینجا با موجبه معدولة المحمول فرق دارد بلکه موجبه سالبة المحمول همان موجبه معدولة المعمول است و تفاوتی ندارد.

## اشکال وارد بر کلام مرحوم آخوند

اشکالی که بر مرحوم آخوند وارد می‌شود از این ناحیه است که سلب در قضیه موجبه سالبة المحمول با قضیه سالبة الموضوع و سالبة المحمول تفاوتی نمی‌کند! سلب، سلب است و ما دو نوع سلب نداریم! اگر شما سلب را قابل برای ایجاد نمی‌دانید هم در قضیه سالبة المحمول باید قابل برای ایجاد ربط ندانید و هم در قضیه موجبه سالبة المحمول باید قابل برای ایجاد ربط ندانید گرچه موجبه سالبة المحمول **یؤول إلى موجبة المعدولة** اما در هر صورت معنای سلبی او که تغییر پیدا نخواهد کرد و چون تغییر پیدا نمی‌کند بنابراین ربط بین محمول و موضوع باید منتفی باشد درحالی که ما می‌بینیم ربط وجود دارد و نسبت به کلام مرحوم آخوند هم حتی بعضی از اصولیون ایراد وارد کردند.

همان طوری که عرض شد به نظر می‌رسد که این مطلب خالی از تأمل نباشد و این یک مسئله‌ای است که انسان او را با فهم دقیق حتی متوجه می‌شود یعنی یک فهم، فهم بدوی و عامیانه نیست! انسان برای سلب، حکم وضع می‌کند و سلب را احساس می‌کند؛ وقتی که می‌گوید: من وارد اطاق شدم زید را ندیدم. این ندیدن چه حالتی است؟ درحالی که همه این معنا را استنباط می‌کنند، از یک فرد عامی گرفته تا خود صدرالمتألهین این جمله را به کار می‌برند، خب جناب آخوند شما از این جمله چه چیزی را می‌فهمید؟! وقتی می‌گویید: من وارد اطاق شدم زید را ندیدم چه احساسی برای شما پیدا شد که این عبارت و این قضیه بیان آن احساس را می‌کند؟ آن احساس عدم آیا موجود است یا نه؟ اگر موجود نیست پس چرا قضیه را آوردید؟! پس چرا کلام را حکایت از او می‌کنید؟! مگر شما نمی‌گویید: عدم معدوم است و **لا یُخبر به و لا یُخبر عنه** پس اصلاً قضیه‌ای را نباید مطرح کنید و هیچ نباید بگویید. من وارد اطاق شدم، همین! اما اینکه زید را ندیدم نباید گفته شود به خاطر اینکه عدم، عدم است یعنی قضیه‌ای که بخواهد حکایت از یک امر خارجی بکند ما نداریم.

اگر شما می‌گویید که نه، ما معنای عدم را احساس کردیم، همین معنا را می‌گوییم؛ ما می‌گوییم که در قضیه سالبة الموضوع یا سالبة المحمول متکلم احساس عدم را می‌خواهد ایجاد کند و می‌خواهد به مخاطب احساس عدم را القاء کند و همان طوری که وجود قابل احساس است عدم هم قابل احساس است گرچه در

خارج عدم لا عین له و لا تعین و لا تشخص، ولی در نفس که برای عدم تعین هست اگر تعین نباشد که ما خبر نمی‌دهیم! ما داریم از عدم خبر می‌دهیم و می‌گوییم که معدوم مطلق لا یُخبر عنه! شما احساس عدم کردید یا نکردید؟! اگر احساس عدم نکنید که خبر نمی‌دهید. پس این خبری که می‌دهید احساس عدم است ولی عدم در خارج نیست، ما این را قبول داریم. آنچه که در خارج هست وجود است و وجودات متشخص و متعین است. بنابراین با توجه این قضیه می‌توانیم بگوییم که قول، قول حکمای متأخرین است. تلمیذ: ...

استاد: نه آقا خوشی ما به این است که با شما باشیم! منظور، بودن است حالا یک صحبتی هم بشود یک درسی هم اسماً [باشد] و منظور این است که بیایم بنشینم و الاً خب رفقا الحمدلله مستغنی هستند و احتیاجی ندارند.

تلمیذ: یعنی نمی‌فهمیم دیگر؟

استاد: نه آقا کجای صحبت ما تلمیح، تلویح، اشاره، کنایه و تصریحی [به این بود؟!]

اللهم صلّ علی محمد و آل محمد