

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آن طور که در ذهنم هست بحث در نحوه دلالت ید بر ملکیت بود و عرض شد که به جهت عدم ادراک صحیح از دلالت ید و کذلک به نحو عام، سایر ادله امارات بر مؤدی و کیفیت تنزیل، شبهاتی در این زمینه پیدا شده، [و] شبهاتی را [قبلاً] عرض کردیم.

یکی از آن شبهات این است که آنچه که مسلم است اجماع جواز شهادت بر ید و بر ملکیت است و اینکه اگر ید ثابت شد جواز شهادت بر ملکیت مترتب می شود. از آن طرف به مقتضای ادله، شهادت باید منبعت از علم باشد و علم مأخوذ است در شهادت یا به نحو صفتیت و یا به نحو طریقت. در موضوع شهادت علم اخذ شده است. چطور اینکه در روایتی از پیغمبر اکرم همان طوری که کما تری الشمس داریم. و روایاتی مانند این هست که موقوف کرده است شهادت را بر تحقق علم.

و لاشک و لا شبهه در این که ید موجب علم نخواهد بود و الا ادله بر حجیت ید نمی آمد. اگر ید دلالت بر علم می کند، علم حجیت ذاتیه دارد دیگر چرا ادله بر امارات در اینجا بیاید؟ اماره یدیت چرا در اینجا دیگر لحاظ شده؟ و تنزیلی که در اینجا شده است آن تنزیل چه معنا دارد؟

در اینجا باید ببینیم که نحوه دلالت امارات بر حجیت به چه نحو است و در ما نحن فیه آیا این امارات دلالت بر ملکیت دارند یا ندارند؟ و آیا این امارت موجب علم می شوند یا نمی شوند؟ و در صورت نشدن، شهادت مجمع علیه به چه کیفیتی خواهد بود؟

آنچه که بعضی ها فرمودند در اینکه امارات در مقام تنزیل مؤدی تنها منزله واقع نیستند بلکه نفس اماره، تنزیل خود، نازل منزله علم است. چون گاهی از اوقات ممکن است ما این طور بگوییم بر اینکه یک وقت اماره می آید مؤدی را نازل منزله واقع می کند، واقع عدالت عمرو است، واقع عدالت زید است و حکم اکرم العادل روی عدالت واقعیه می رود، اماره می آید، خبر واحد می آید، شهادت

واحد می آید بر اینکه زید عادل است. این عادل عدالت واقعی نیست بلکه عدالت شهادتی است و این اماره کاری که انجام می دهد و اثری که شارع بر این مترتب می کند این است که مؤدی را نازل منزله واقع می کند همان طوری که در صورت اثبات عدالت زید، اکرام او واجب می شد، الان اکرام مترتب بر تنزیل واقعی است، تنزیل عدالت است مُنزَلِ عدالت واقعی.

خب این جای بحثی نیست بر اینکه ادله حجیت امارات در این مقام هستند، بعضی ها این طور می گویند. بعضی ها معتقدند بر اینکه اعطاء شارع حجیت را به ادله، فراتر از این است. اضافه بر تنزیل واقعی تنزیل علمی هم می آورد. یعنی آن ظن به مؤدی را نازل منزله علم قرار می دهد. بنابراین اگر اثری مترتب بر علم بود و موضوع اثر و حکمی علم بود این اماره بظنّها مُنزَلُ منزلة العلم و آثاری که شارع بر علم بار کرده در اینجا می آید.

خب در اینجا مرحوم شیخ انصاری در اول رسائل قائل به تفصیل شدند. در آنجا دارند که یک وقتی علم به نحو صفتیت موضوع برای حکم قرار می گیرد، یک وقتی به نحو طریقت. و البته مرحوم آخوند هم در اول جلد دوم [کفایه] وقتی که علم را به شش قسمت تقسیم می کنند در آنجا موارد اخذ علم را بیان می کنند که یک وقتی علم به نحو طریقت محضه است، یک وقتی به نحو صفتیت محضه است، یک وقتی به نحو جزء الموضوع است، اینها را در آنجا بیان می کند. پنج مورد، شش مورد را بیان می کند ظاهراً اینطور که در ذهنم است، یک موردش که خلاف است پنج تا می ماند.

خب در اینجا اگر علم به نحو صفتیت اخذ شده باشد، شکی نیست در اینکه اماره هیچ وقت نمی آید یک امر اعتباری را متحول به یک امر تکوینی کند. هزاری هم شارع بیاید بگوید لا شک لکثیر الشک تکویناً شک را از شک بر نمی دارند بلکه آثار مترتب بر شک را برمی دارد. هزاری هم اماره ید دلالت بر ملکیت بکند این اماره موجب تحول ظنّ ظانّ به یقین نمی شود به جهت اینکه شارع که دیگر نمی تواند دخل و تصرف کند در نفس مکلف، آن را که نمی تواند. پس بنابراین تنها در صورتی اماره می تواند حجیت را برای مؤدی بیاورد که در خود مؤدی تصرف کند نه ظن انسان که او را مُنزَلِ به علم می کند بلکه خود مؤدی را نازل منزله واقع می کند. و لهذا اگر علم به عنوان طریقت، طریق برای واقع بود و صرفاً به عنوان طریقت، علم اخذ شده است برای واقع، در اینجا امارات قطعاً می تواند آن آثار مرتبه بر علم را بر خودش هم حمل کند.

به این مساله اعتراض شده. بعضی ها فرمودند اینی که در جایی که علم به نحو صفتیت اخذ شده است، در اینجا اماره نمی تواند آثار مرتبه بر علم را مترتب بر مؤدی کند، این صحیح نیست به جهت

اینکه این فقط صرف فرض فارض است اما معنا ندارد و نیامده است در شرع موردی که در آنجا صرفاً علم به عنوان تمام الموضوع اخذ شده است در ترتب حکم و در ترتب آثار.

مساله‌ای که می‌توانیم در اینجا مطرح کنیم این است که منظور شیخ این نیست که اماره در اینجا بیاید و خود را متحول کند و ظن متأثر از خود را...،

...علم در صورتی که علم به عنوان صفتیت اخذ شده. بلکه منظور شیخ این است که در آن مواردی که علم به عنوان جزء الموضوع اخذ شده است برای ترتب آن حکم و ترتب آن اثر، در آنجا اماره نمی‌تواند این تنزیل را متکفل شود اما اگر فرض کنید که من باب مثال به عنوان طریقت باشد خب در اینجا اماره ممکن است متکفل شود، اشکالی ندارد.

و اشکال دیگری که در اینجا وارد می‌شود آن اشکال این است که بر فرضی که ما حتی علم را به عنوان تمام الموضوع قرار بدهیم برای ترتب حکم، باز در اینجا ادله امارات می‌توانند موجب ترتب اثر بر مؤدی بشود. چرا؟ به جهت اینکه وقتی که شارع یک اثری را مترتب بر علم می‌کند، در صورتی که حتی به عنوان صفتیت باشد، اگر یک اثری را مترتب بر علم می‌کند این علم چه نمودی دارد بالنسبه به مکلف؟ علم به عنوان طریق به واقع در اینجا لحاظ می‌شود. پس بنابراین آنچه که مد نظر شارع است نه علم مکلف است بلکه تحقق واقعی نفس الامری آن موضوع خارجی است. و لهذا چه فرق می‌کند که این نفس الامر و واقع، خودش فی حد نفسه به واسطه علل و اسبابی برای مکلف حاصل شود یا به واسطه تنزیل شارع، این واقع برای مکلف تحقق و صدور پیدا کند؟ چه فرقی می‌کند؟

اگر ما قائل شویم بر اینکه بنابر فرض فارض، امارات ظن را متحول به علم و مُنزَل به علم نمی‌کنند فقط مؤدی را نازل منزله واقع می‌کنند، به عبارت دیگر کاری به مکلف ندارند. مکلف چه علم به موضوع دارد چه ظن به موضوع دارد اماره در تحت تکفل این قضیه نیست. آنچه که اماره می‌آید بیان می‌کند می‌گوید من نمی‌دانم تو علم به زید داری یا علم به زید نداری، من می‌گویم زید عادل است تمام شد و رفت. آن اثری که مترتب بر عدالت واقعی زید است که اکرام است تو باید آن اثر را مترتب کنی بر این عدالت تنزیلی زید، من کاری به تو ندارم، تو علاوه بر امارات خودت هم علم داری یا اینکه علم نداری، آن اثری که مترتب بر عدالت نفس الامریه است آن اثر مترتب می‌شود بر این عدالت تنزیلیه.

پس بنابراین از نقطه نظر شارع چه فرقی می‌کند که آن واقعیت به ما هی هی تجلی پیدا کند برای مکلف تا اینکه اثر بر آن مترتب شود یا اینکه شارع راه جدیدی را مفتوح کرده برای تحقق تنزیلی این

واقع. گفته اگرچه واقع برای تو مکشوف نشد این راه تنزیلی به جای آن راه واقعی قرار می‌گیرد و آن آثاری که مترتب بر نفس الامر است این آثار مترتب بر این امر تنزیلی خواهد بود، این چه فرقی می‌کند؟ پس بنابراین شما که معتقدید بر اینکه امارات فقط مؤدی را نازل منزله واقع می‌کنند و لذا نمی‌توانند ظن را مُنزَل به علم کنند و چون ظن مُنزَل به علم نمی‌شود بر حسب حجیت امارات، پس ادله امارات نمی‌تواند موجب جواز شهادت بشود در صورت ید. این مسأله شما قابل خدشه است. چرا؟ به جهت اینکه آنچه که ما در مقام شهادت می‌خواهیم ترتب واقعی آن مسأله است به ما می‌هی. شارع که آمده گفته باید شهادت بدهی یعنی باید آنچه را که هست، آن واقع را باید تو بیان کنی. چون واقع واقعیت دارد و لذا...، چون خود ایشان فرض کنید که می‌گویند علم در اینجا نداریم بر اینکه فرض کنیم که اخذ شده است، آنچه که علم اخذ شده است در موضوعات، به عنوان طریقت است و وقتی که علم طریق شد خود علم دیگر منحاز می‌شود از دلیل، کنار می‌رود. آنچه که باقی می‌ماند واقع است و وقتی که واقع شد اگر ما امارات را قائل به تنزیل مؤدی منزله واقع بدانیم پس بنابراین به لحاظ همین دلیل، شارع مترتب کرده است آثاری را که بر آن واقعیت و نفس الامریت برای انسان جلوه می‌کند، همان آثار را مترتب کرده است بر آنچه را که شارع او را واقع می‌پندارد. یعنی اگر ما یک واقع را واقع می‌دیدیم چطور یک آثاری را مترتب بر آن می‌کردیم، جواز شهادت بر آن می‌دادیم یا اینکه فرض کنید که آن آثار ملکیت و جواز بیع و شراء را بر آن مترتب می‌کردیم یا اباحه اکل و جواز سکنی را، اینها را بر آن مترتب می‌کردیم یا امانی بودن را ما بر آن مترتب می‌کردیم و امثال ذلک، الان هم همین آثار را ما بار می‌کنیم. چرا؟ چون اماره آمده این را نازل منزله واقع کرده. این اشکال اول.

اشکال ثانی این است که چرا در اینجا نازل منزله علم نکنیم؟ چه دلیلی داریم؟ لو فرض بر اینکه حتی علم به عنوان صفتیت اخذ شده است خب این به عنوان صفتیت که به عنوان جزء الموضوع است اگر در اینجا امارات بیاید نازل منزله واقع کند مؤدی را، ظن ظان را هم نازل منزله می‌کند به خاطر اینکه این دو از هم جدا نیستند. چرا؟ به جهت اینکه در مورد تنزیل مؤدی منزله واقع، شارع می‌آید نه اینکه به مکلف می‌گوید این ظن تو بر این مؤدی به جای خود باقی است، ارتباط و علقه تو نسبت به این حادث، نسبت به قضیه به حال خود باقی است. در عین حال که این به حال خود باقی است من این را نازل منزله واقع می‌کنم و آثار را بر آن مترتب می‌کنم، این طور نیست. کاری که شارع می‌آید می‌کند این است که تنزیل مؤدی نازل منزله واقع مانند حکم حاکم، مانند شهادت بینة، مانند خبر واحد و امثال ذلک، این است که اصلاً واقع را می‌آید مُجَسَّم می‌کند، این است قضیه. نه اینکه بیاید بگوید این حکم

و این موضوع به حال خودش باقی است شما بیا آثار واقع را بر این بار کن، خب این معنا ندارد. این کوسه و ریش پهن می شود. شارع بیاید بگوید در عین اینکه زید عادل نیست تو وجوب اکرام را بر آن بار کن! معنا ندارد. یعنی شارع بیاید بگوید...، من باب مثال این قوانینی که می آیند وضع می کنند، یک قانون کلی را می آیند وضع می کنند بعد فرض کنید که می آیند تبصره به آن می زنند، فقط در این موقع، این قانون مستثنا می شود، این طور نیست.

اینی که شارع می آید تنزیل می کند منزله واقع، اینی که شارع می آید به حکم حاکم حجیت می بخشد در رؤیت هلال و بر دخول شهر، این نیست که می گوید در عین اینکه ماهی در آسمان وجود ندارد شما باید فردا را روزه بگیرید و حکم به دخول شهر بکند، نخیر، شارع می آید می گوید من موضوع دخول شهر را تعمیم می دهم به چه؟

یک: اینی که یک ماه در آسمان باشد و شما ببینید

دوم اینکه یک ماه تخیلی در آسمان است و شما او را ببینید.

در قسم اول، نفس الواقع برای انسان متجلی می شود و در صورت دوم، اعتبار، مُنزل غیر واقع است منزله واقع، واقعی وجود ندارد. رؤیتی وجود ندارد. هلالی وجود ندارد. این حکم حاکم که می آید و حکم به دخول شهر می کند، نه اینی که می گوید ماه نیست و شهر داخل است، نخیر، ماه را شارع می گوید حادث و متحقق فرض کن. وقتی که ماه متحقق شد، آن موقع به تبع او، شهر هم داخل می شود.

وقتی که خبر واحد می آید و می گوید که زید عادل است نه اینکه شارع می گوید زیدی که عادل نیست تو او را عادل ببندار، نخیر، می گوید زید الان عادل، زید عادل، سواء اینکه انت علمت بعدالته او لم تعلم بعدالته، سواء عرف عدالته ام لم تعرف عدالته. وقتی که من می گویم زید عادل است تو دیگر نباید حرف بزنی. خودت را مجبور کنی به قبول این واقعیت که این واقعیت عبارت است از عدالت زید. وقتی که شارع می آید ید را اماره قرار می دهد برای ملکیت، اگر ما قائل باشیم بر اینکه اماره حجت است نه اینکه آن مساله که خودمان مطرح کردیم که بعد می آییم می گوییم، اگر ما قائل به حجیت ید باشیم به نحو اطلاق نسبت به ملکیت، باید بگوییم شارع در اینجا آمده ملکیت واقعیه را برای ما مجسم کرده است. حالا آن ملکیت واقعیه را یا انسان از راه های دیگر و با طرق دیگر و وسائط و شرائط دیگر تحصیل می کند، این را اسمش را می گذاریم علم، یا اینکه آن ملکیت واقعیه را از طریق شارع تحصیل می کند. هر دوی اینها، ملکیت، ملکیت واقعیه است الا اینکه در صورت اول، ملکیت واقعیه غیر تنزیلیه

است، در صورت دوم ملکیت واقعیۀ تنزیلیه است. یعنی هر دو ملکیت است و هر دو در عالم واقع، شارع به این ملکیت، حجیت بخشیده است. آن را موضوع برای آثار قرار داده، بر آن آثاری را آمده مترتب کرده است و چون آن ملکیت واقعیۀ ای را که شارع برای انسان تجلی می‌دهد، جدای از ارتباط او با مکلف نیست بنابراین ظنّ ظانّ را به ملکیت تنزیلیه، متحول به علم می‌کند.

پس بنابراین چه فرقی می‌کند که یک حکمی مترتب بر علم شده باشد تا آثار علم بر آن بار شود چون علم عبارت از انکشاف واقع است، واقع برای مکلف منکشف شود. وقتی که واقع برای مکلف منکشف می‌شود آثار هم بر آن بار شود و شارع که آمده واقع را در عالم اعتبار هویدا کرده، ظاهر کرده. برای مکلف آن واقع را ظاهر کرده، نمایان کرده پس بنابراین گرچه این ظن تکوینی دارد نسبت به واقع، ولی علم تنزیلی دارد نسبت به واقع، پس منافاتی ندارد بین ظن تکوینی و بین علم اعتباری و علم...، چرا؟ به جهت اینکه شارع در اینجا آن امری را که مترتب بر علم کرده است نه به لحاظ نفس العلم است بلکه به لحاظ انکشاف از واقع آمده این کار را کرده.

فلهذا ما می‌توانیم بگوییم که ادله حجیت امارات با این بیانی که عرض شد اینها دلالت بر جواز شهادت می‌کنند بالنسبه به ید مگر اینکه در اینجا این مساله را ما مطرح کنیم، اینی که در آنجایی که علم به عنوان جزء الموضوع اخذ شده است، به خاطر اهمیت مساله، شارع می‌تواند بگوید که شما باید شهادت بدهید. خب مسلم این است که وقتی شارع می‌گوید شهادت بدهید مثلاً در چیزی را که می‌دانید، خب در اینجا قطعاً اگر شارع فقط صرفاً خود طریقت به واقع برای او مد نظر بود خب نیاز نداشت به اینکه بگوید وقتی که علم داشتیم مثل اینکه خورشید را در آسمان می‌بینید بیاید بگویید، چرا شارع در اینجا آمده این را ضمیمه کرده؟ چرا شارع آمده در اینجا گفته همانطوری که؟ خودت را می‌بینی، همان طوری که خورشید را در آسمان می‌بینی کما تری الشمس فی السماء، آن طور بیا شهادت بده؟ منظور، اهتمام شارع است به موضوع شهادت. یعنی علاوه بر انکشاف واقع، مساله دیگر اهتمام بلیغ شارع است به آن انکشاف واقع و آن این که برای خود تو هم باید در اینجا علم پیدا شود.

پس در اینجا شارع آمده است علم را به عنوان جزء الموضوع برای ترتب حکم اخذ کرده است و لحاظ کرده و در هر جا که علم جزء الموضوع شود، امارات نمی‌تواند در آنجا تداخل پیدا کند چون علم به جهت تکوینی متعلق، در اینجا اخذ شده. از نقطه نظر این که مکلف علم دارد باید در اینجا این حکم را بر آن مترتب کنید، این اثر را بر آن بیاورید نه از جهت اینکه واقع منکشف شود. انکشاف واقع یک مساله است، علم تکوینی خود مکلف در اینجا موضوع آخر. و علی هذا ادله شهادت، این ما نحن

فیه را نمی‌گیرد.

و اما ریشه و اصل اشکال در کجاست؟ همان طوری که عرض شد ما می‌بینیم شارع در احکام مراتب مختلفی را اخذ کرده، مثلاً در یک جا مساله را خیلی مهم گرفته، در دماء و فروج و اعراض مساله خیلی مهم است، خصوص دماء و فروج که خیلی قضیه مهم است. در موضوع طهارات و نجاسات می‌بینیم مساله خیلی مهم نیست، خیلی بسیط شارع از آن گذشته و اهتمام در آنجا ندارد. وقتی که ما مراتب موضوعات را مختلف می‌بینیم در نظر شارع، در مورد طهارات و نجاسات شارع قائل به سهولت شده، در مورد دماء و فروج و اعراض قائل به [اهتمام شده]. با دو شاهد عادل، یک قتل نفس ثابت می‌شود اما در مورد زنا، به دو نفر ثابت نمی‌شود چهار تا شاهد عادل باید بیاید. معلوم می‌شود شارع در مورد اعراض [اهتمام زیادی دارد] خب این زنا عرض است دیگر، عرض یک شخصی هست و نه اینکه صرفاً یک قتلی بر این مترتب است، اعدامی بر این مترتب است، جلد و تعزیری بر این مترتب است، نه، آبروی یک نفر رفتن، آبروی یک مسلمان به عنوان فاسق و گناهکار رفتن، شارع حتی از قتل نفس هم اهتمام بیشتری به این مسئله می‌دهد و می‌گوید باید چهار تا شاهد بر این قضیه بیاید که مثلاً ثابت شود و بنای شارع...

...قرار داده اصلاً این حجیت امارات به چه کیفیت است؟ آیا این حجیت امارات - همان طوری که قبلاً عرض کردم و بارها عرض کردم و باز نیاز دارد که عرض کنم چون بسیار مساله مهمی است - این است که آیا شارع یک باب جدیدی را برای حجیت امارات باز کرده یا بنای شارع بر حجیت امارات همین بنای عقلاییه است؟ وقتی که شارع می‌گوید ید دلالت بر ملکیت می‌کند، این دلالت بر ملکیت، دلالت اطلاقی است؟ بای نحو کان دلالت بر ملکیت می‌کند؟ اینکه لم یتفوّه به سفیه چه برسد به اینکه بگوید عاقل چه برسد به اینکه بنای عقلاییه بر این باشد. به مجردی که یک نفر می‌آید فرض کنید در یک خانه‌ای همسایه شما می‌شود، با این یدی که الان دارد، فوراً شما دلالت بر ملکیت او می‌کنید؟ کجا این طور است؟ شما با او حشر و نشر پیدا می‌کنید، سلام و علیک پیدا می‌کنید، صحبت پیدا می‌کنید، فلان می‌کنید، هزار تا در اینجا چیز می‌کنید تازه بعد از مدتی یک علم عادی که ظن متاخم به علم است و اطمینان برای شما پیدا می‌شود که این منزل ملک اوست، ید این الان ید عادی نیست، ید این ید امانی است. پس اینی که ما به نحو مطلق بگوییم که هر جا ید است دلالت بر ملکیت در آنجا هست، این در اینجا اصلاً به طور کلی غلط است.

یا فرض کنید که در جواز شهادت، در خبر واحد چه کسی گفته که در موضوعات - چه کسی

گفته که خب گفته‌اند اما خب این صحیح نیست در اینجا- اینی که در هر جایی که خبر واحدی آمد، عدلی آمد، در آنجا باید ترتیب اثر بدهیم و حجیت بر، یعنی می‌خواهم این را بگویم که اعطای حجیت شارع به امارات را ما باید ببینیم آن اعطا به چه کیفیت است؟ آیا اعطاء اعطای اطلاقی است یا اینکه این اعطاء حد و مرز دارد؟ و موضوعات برای احکام این چه تفاوتی دارد؟ در مورد زنا ما می‌بینیم چهار تا عادل را شارع آمده در اینجا ملاک قرار داده، در مورد قتل نفس را دو شاهد عادل آمده در اینجا قرار داده، باز در آن شهادت‌ها عدالتی شرط کرده نه عدالت ظاهری در مسجد و نماز خواندن. عادل باشد. قاضی وثاقت به عدالت این داشته باشد و این خیلی مهم است. ما خیال می‌کنیم می‌گویند شاهد عادل باشد یعنی همین بقال سر محل خب این عادل است دیگر، ریش گذاشته و فلان و این حرفها، خب این عادل است! اینها که شاهد نیستند، شاهدی که قاضی وثاقت به عدالتش داشته باشد و قاضی نمی‌تواند صرفاً [با یک سری ظواهر حکم به عدالت کند] باید برود تحقیق کند، از فامیلش، از این طرف، از رفقاییش، از مسجدی‌ها، بیاید ببیند آن عدالتی که مورد نظر است، آن عدالت پیش قاضی ثابت که شد این که این بسیار فرد [مؤمنی] است آن موقع به شهادت این می‌آید ترتیب اثر می‌دهد در اینجا. پس ببینید این اماراتی که شارع اعطاء حجیت به آنها کرده، اعطاء اطلاقی به نحو اطلاق که نیست این طوری که اینها دارند می‌گویند. حجیت این امارات همان حجیتی است که عقلاء دارند می‌گویند و وقتی که ما این حجیت را حجیت عقلاییه دانستیم اصلاً به طور کلی این بحث‌ها می‌رود کنار که آن ادله شهادت آیا در مورد جواز شهادت که مترتب بر ید باشد می‌آید یا نمی‌آید؟ خب بله اگر ید جوری است که موجب ملکیت است شهادت هم بر آن مترتب می‌شود. اگر آن ید موجب ملکیت نیست اصلاً این اماره دلالت بر ملکیت نمی‌کند. چه کسی گفته دلالت بر ملکیت می‌کند؟ نخیر، دلالت بر ملکیت نمی‌کند. ظن به ملکیت را برای انسان می‌آورد و بر طبق حدودی که آن ید بتواند مثبت باشد به همان مقدار برای انسان ظن پیدا می‌شود. ظن متاخم پیدا می‌شود، کم کم کم تا علم پیدا می‌شود. پس اینی که ما می‌گوییم این امارات حجت هستند، این امارات نه اینکه یک حساب جداگانه‌ای از این صاحب عقلاء دارند که به نحو اطلاق به محض اینکه یک یدی بر یک ماشینی تعلق گرفت شما فردا می‌توانی شهادت بدهی بر اینکه این فرد مالک است، نخیر این طور نیست. باید این اماره در دلالتش تام باشد، این اماره در دلالت خودش باید مثبت باشد و آنچه را که عقلاء مترتب می‌کنند بر این اماره باید از این اماره متحصّل باشد، حاصل باشد. در اینجا آن وقت دیگر هیچ گونه اختلافی ما بین ادله شهادت که شهادت را متوقف بر علم کرده است و بین امارات، ما دیگر در اینجا نمی‌بینیم. حالا تا



انشاءالله خود بحث خصوص ادله ما نحن فيه. این به نحو کلی.

مثلاً در بعضی جاها ما می بینیم که خب این علم، یعنی مورد را باید اصلاً ببینیم که آنچه که بر عهده یک مکلف قرار داده شده آن چه است؟ یعنی آن خیلی مهم است دیگر. مثلاً الان به ذهنم آمد این قضیه که مرتبط با این مسئله است. جلسه مرحوم آقا شیخ عبدالکریم حائری بوده بعضی ها گفته بودند که آقا شما این وجوهات برای صلاة و صوم استیجاری و این حرفها را چطوری می گوید؟ آیا شما علم دارید در اینکه آن شخص در عالم نفس الامر آن را انجام می دهد یا نه؟ و اشتغال ذمه برای ما پیدا می شود. و چند نفر گفته بودند که ما این وجوه استیجاری را دادیم به بعضی افراد و بعد کشف شده که اصلاً طرف یک رکعت هم نماز نخوانده و بعد آمده به ما گفته و فلان. مرحوم آقا شیخ یک جواب خوبی داده، گفته هیچ بر ذمه شما نیست. چرا؟ چون موقعی که شما دارید اخذ می کنید نه به عنوان اینکه این به آن مصرف واقعیه و نفس الامریه برسد. شما متکفل یک همچنین مساله ای نمی شوید بلکه شما متکفل می شوید این را به مصرفی می رسانید که علم دارید و علم هم دارید، خب بعد کشف خلاف می شود خب بشود از عهده شما ساقط است. شما می گوید ما این را می رسانیم به کسی که می دانیم به مقتضای علم مان، آن انجام می دهد، حالا کشف شد در اینکه او انجام نمی دهد خب چیزی بر عهده شما نیست. یعنی شما از اول این شرط ضمنی را با طرف دارید انجام می دهید که...، تکفل نکردید، متعهد نشدید بر اینکه در عالم واقع و نفس الامر این صلاة تحقق پیدا نکند، نخیر، یک همچنین تعهدی نکردید و تعهد نمی کند کسی یک همچنین چیزی مگر اینکه برود فرض کنید که بالای سر آن مصلی بایستد ببیند آیا می خواند یا نمی خواند. بلکه آنچه که هست این است که در واقع شما متعهد می شود برای اینکه به آنی که اطمینان دارید به او، این را برسانید. شما طبق اطمینانتان هم عمل کردید حالا کشف خلاف شود چیزی دیگر بر عهده شما نخواهد بود.

اللهم صل علی محمد و آل محمد