

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ظاهراً سؤال و جوابهای ابتدای این جلسه، ادامه سؤال و جوابهای پایانی جلسه ۱۴۷ می باشد.]
...خب این مسأله ممکن است که...، یا این که این قضایا به گوش آنها رسیده بوده ولی از باب این که به رأی و قول فقهای اربعه عمل می کردند شاید به خاطر آن، مثلاً تاریخ را مورد توجه قرار نداده اند.
سؤال: از باب این که منع کرده بودند از نقلش و اعتباری هم که برای امیرالمؤمنین قائل نبودند
جواب: روایت با مسأله ای که اتفاق خارجی افتاده فرق می کند. این قضیه در خارج اتفاق افتاده. وقتی که پیغمبر این کار را کرد خب این دهان به دهان می گردد، فلان می شود. مثلاً اصلاً می توانیم بگوییم این مغفول بوده، یا به طور مجمل بوده، یا کیفیتش مشخص نشده، خصوصیاتش نرسیده به دست اینها، ۲۰۰ سال فاصله بوده از این جریان تا آن موقع و در کتابها هم نوشته اند که مثلاً چطور بوده است. الان یک قضیه ۱۰ سال پیش اتفاق افتاده، یک عده می گویند ما آن جوری دیدیم، یک عده می گویند ما این جوری دیدیم، خلاف هم دیگر نقل می کنند.

سؤال: از لحاظ قضایی می خواهم بگویم. کسی که قاضی می شود، مطالعاتش، تحقیقاتش...؟
جواب: آن نظر قاضی است. آن کسی که از این جا قطع می کند اگر صد مورد هم پیش آوردند از اینجا قطع می کند. کسی که فرض کنید که رأیش به این باشد که از اینجا باشد خب از اینجا می برد. و یک مستند قابل [اعتمادی هم] ندارند که مثلاً فرض بکنید که طبق آن عمل بکنند. الان هم که اینها در عربستان قطع می کنند به فتوای چه کسی قطع می کنند؟ به فتوای بن باز قطع می کنند دیگر. به فتوای کسی دیگر که نمی کنند. حالا بن باز برود یکی دیگر بیاید بگوید انگشت را از اینجا قطع بکنند، از فردا شروع می کنند از اینجا قطع می کنند. یک امر مشخصی نیست که همه بر طبق آن بخواهند یک نواخت باشند.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[شروع جلسه درسی شماره ۱۴۸]

یک روایتی در اینجا صحبت شد به مناسبت بلوغ :



بابُ أَنَّهُ لَا حَدَّ عَلَى الْمَجْنُونِ وَلَا صَبِيٍّ وَلَا نَائِمٍ

بعد حضرت در اینجا می‌فرمایند که: لَا حَدَّ عَلَى الْمَجْنُونِ حَتَّى يُفِيْقَ وَلَا عَلَى صَبِيٍّ حَتَّى يَدْرِكَ وَلَا عَلَى النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ. خب این روایت هم روایت معتبری است، سندش صحیح است، گرچه صدوق این را مرسل نقل می‌کند و لکن این روایت، روایت شیخ است در تهذیب و روایت صحیح سندی هست. این روایت موافق با قواعد است. چون صبی تا وقتی که به مرحله ادراک برسد حد از او برداشته می‌شود.

ولی یک مطلبی در اینجا هست که روایت باز روایت صدوق است که به امام باقر علیه السلام می‌رساند: عَنِ ابْنِ رِثَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ فِي رَجُلٍ وَجَبَ عَلَيْهِ الْحَدُّ فَلَمْ يَضْرِبْ حَتَّى خَوْلَطَ، تا این که دیوانه می‌شود، فَقَالَ إِنْ كَانَ أَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ الْحَدَّ وَهُوَ صَحِيحٌ لَا عِلَّةَ بَيْنَ ذَهَابِ عَقْلِ أَقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدَّ كَأَنَّ مَا كَانَ. این روایت با روایت مجنون ممکن است در تعارض باشد. از یک جهت که اگر ما مجنون را به دو معنا بگیریم، یعنی دو ظرف برای مجنون قائل بشویم: یکی ظرف فعل و یکی هم در ظرف اجرای حد، ممکن است در ظرف فعل، صحیح العقل باشد ولی در ظرف اجراء حد، صحیح نباشد. اگر به این دو معنا بگیریم در اینجا آن روایت با این روایت در تعارض واقع می‌شود. و اگر به یک معنا بگیریم یعنی در هنگام فعل این مجنون باشد نه در اجرای حد، اگر این طور باشد پس این روایت در این صورت با آن روایت منافات پیدا نمی‌کند. و لکن ما همان طور که عرض کردیم گفتیم که اصلاً اگر جنون را به معنای زمان حد بگیریم این اوفق با قواعد است چون حد یک جنبه تنبیهی دارد، فقط نفس حد نیست. فرقی نمی‌کند شما چه به یک درخت شلاق بزنید یا به یک دیوانه بزنید، فرقی نمی‌کند. اصلاً جنبه تنبیهی در اینجا ندارد. اگر به جای صد ضربه هزار ضربه هم بزنید انگار یکی هم نزدیک چون اصلاً دیوانه که نمی‌فهمد. مثل این که به یک بی‌هوش بیاید حد بزنید حالا چه فرقی می‌کند به این فرش بزنید یا به شخص این حد را بزنید، این حد در اینجا چه اثری دارد؟

مگر این که ما روایت را این طور معنا کنیم؛ آن حدودی که آن حدود جنبه تنبیه و اینها نباشد مانند قصاص، چون به حدود، قصاص هم گفته می‌شود و اطلاق می‌شود. یک شخصی یکی را اعدام کرده باشد و اولیاء دم از این نمی‌گذرند. حالا این دیوانه شده. حالا این چه دیوانه باشد چه عاقل باشد در هر صورت این باید اعدام بشود. این در اینجا دیگر فرقی نمی‌کند از نظر این مسأله. خب ممکن در اینجا بگوییم که روایت ناظر به این جهات است. یعنی جنبه تنبیهی در اینجا لحاظ نیست بلکه نفس الفعل در اینجا مطرح است، عمداً و عن علم یک شخصی را به قتل رسانده، الان حد بر او واجب است حالا چه این که فرض کنید که نائم باشد یا بی‌هوش باشد یا اینکه مجنون باشد، فرقی نمی‌کند، اگر حتی نائم هم باشد، فرض کنید یک شخصی یکی را کشته، لازم نیست شما از خواب بیدارش کنید بعد گردش را بزنید. در همان خواب هم می‌توانید گردش را بزنید یا اینکه فرض کنید که ...

سؤال: این مطلبی را که شما فرمودید با آن حتی یفییق یا حتی یتیقظ منافات دارد.

جواب: نه، آن حدودی که جنبه تنبیهی ندارد

سؤال: اطلاق دارد، حتی یفییق آن حدودی را هم که جنبه تنبیهی نداشته باشد شامل می شود.

جواب: نه، اگر این روایت نبود ما هم مطلب شما را مطرح می کردیم که برای دیوانه اصلاً حدّی نیست یا برای نائم حدّی نیست ولی ما می توانیم بگوییم که مثلاً این حدّی یستیقظ این مربوط به آن مواردی است که... خود خواب فی حدّ نفسه مانع برای حدّ نیست. خواب مانع برای حدّ است در آن حدودی که جنبه تنبیهی داشته باشد. ولیکن یک شخصی فرض کنید یک کسی را اعدام کرده حالا بعد هم خوابش برده، الان چه مانعی [برای اجرای حد داریم؟] یعنی از نظر عقلی، حالا به روایت کار نداریم، اصلاً ما به روایت کار نداریم، اگر مثلاً فرض کنید که این روایت شیخ طوسی نبود، از نظر عقلی این یک شخصی را اعدام کرده حالا خوابیده، و ما می بینیم که اگر این بیدار بشود ما زورمان نمی رسد که او را بکشیم! پهلوان فلان است، حالا یک جا توی خواب گیرش می آوریم و او را می کشیم. این از نظر عقلی چه اشکالی دارد؟ بالاخره او الان مستحقّ اعدام هست، حالا خوابش برده، برده، مست کرده و به خاطر مستی قدرت برای حرکت و ضبط ندارد، خب مست کرده باشد، این غیر از این که مست کرده و به خاطر مستی هشتاد ضربه بزنییم و در حال مستی هم بزنییم که دردش هم نیاید یا مثلاً آنقدر مست کرده که نمی فهمد. آن جنبه تنبیهی در اینجا نمی آید، درست است. مانع است. نوم مانع است یا مثلاً سُکر مانع است که خولط همان معنای سُکر و اینها هست که نمی داند و عقلش درست کار نمی کند. ولی در اینجا حدودی که آن حدود، نفس اجرای آنها الان مورد نظر هست آن مثل قصاص یا این که کسی یک چشمی را در آورده آن هم چشمش بایستی در بیاید چه اینکه در حال جنون باشد، اولیای جُرح از این حق نمی گذرند، شخص نمی گذرد می گوید این چشم من را در آورده من باید چشمش را در بیاورم یا گوشش را در بیاورم

سؤال: جنون اگر ادواری باشد...؟

جواب: نه این هم همین است.

سؤال: ...؟

جواب: یعنی ادواری باشد؟

سؤال: ...؟

سؤال: در روایت دوم؟ باشد در روایت اول ادواری باشد

جواب: خب باز هم همین طور است. نه، [دلالتی بر این معنا] ندارد. اولاً روایت ساکت است که به

معنای [ادواری] باشد. این روایتی هم که می گوید جنون حتی یفییق این هم دلالت بر [ادواری بودن جنون]

نمی‌کند. غایت را دارد بیان می‌کند نه اینکه بخواهد تقسیم کند. می‌گوید دیوانه تا وقتی که دیوانه است، این طور که ما می‌گوییم. دیوانه تا وقتی که دیوانه است حد به او جاری نمی‌شود نه اینکه دیوانه ای که خوب می‌شود تا وقتی که خوب نشده است حد بر او جاری نمی‌شود.

سؤال: حدیث بعدی می‌گوید اگر خوب باشد باید حد را جاری کنید

جواب: حتی خولط دیگر!

سؤال: ان کان ...

جواب: ان کان اوجب، بله این دیگر در اینجا توضیح است، یعنی نیاز ندارد، فقط حضرت توضیح دادند. بله کسی که خودش اوجب علی نفسه الحد در حالی که صحیح است، این دیگر نیاز به توضیح ندارد، یک بیان توضیحی است. اصلاً شرط برای حد همین است که اوجب علی نفسه الحد و صحیح العقل، در غیر این صورت که اصلاً حد واجب نیست، این یک بیان توضیحی است، دخالتی در معنای حدیث و روایت ندارد. خولط با اولی یکی است. منتهی در اولی حد تعیین شده است، در دومی حد تعیین نشده است. آن هم نمی‌گوید جنون حتی یفیک یعنی در موردی که این جنون، جنون ادواری است. می‌گوید در حین جنون اصلاً نبایستی که این کار انجام بشود چه جنون می‌خواهد؟ باشد یا ادواری باشد.

آن وقت این روایت خولط منافاتی با این پیدا می‌کند لذا در اینجا هیچ حمله نمی‌تواند بر این صحیح باشد الا اینکه ما بگوییم منظور از این حد، آن حدودی است که علی ای حال باید بر آن فاعل اجرا بشود بای نحو کان. مثلاً یک شخصی را کشته است، فرض کنید که یک قصاصی بر او هست اگر قائل بشویم بر اینکه اثبات حدی در اینجا شده است مثل زنایی یا مثل لواطی در اینجا هست و ما لواط را علی ای نحو کان حدش را باید جاری بکنیم نه اینکه جنبه تنبیهی و اینها داشته باشد و اگر این مطلب را قائل بشویم اینها هم جزو آن مواردی است که ولو با وجود یک همچنین قضیه‌ای باید این حد جاری بشود، یعنی یک حدی است که خلاصه وجود فاعل باید از روی زمین برداشته بشود. در بعضی موارد این طور است. اصلاً این فاعل نباید دیگر روی زمین باشد.

سؤال: برای تنبه دیگران؟

جواب: تنبه دیگران یا خودش یا اصلاً به طور کلی برای تنبه دیگران یا اصلاً فی حد نفسه برای صلاح خودش یا برای کل ارتباط با تکوین یعنی با عالم تشریح و تأثیر و تأثرات، یک همچنین شخصی با یک همچنین خصوصیتی که این کار را کرده این اصلاً نباید در این زمین وجود داشته باشد. در این موارد بخصوص، این روایت می‌تواند در اینجا مفید باشد و الا در غیر این صورت این روایت محملی ندارد.

سؤال و جواب عربی

سؤال: ...؟

جواب: یک قسمش می‌رود کنار، یک تیگه‌اش می‌رود، درست است. یعنی این روایت با این معنا اشکالی وارد نمی‌شود، یعنی می‌رود. اگر با معنای دوم بخواهیم بکنیم، با روایت دیگر در تعارض قرار می‌گیرد. سؤال: خب این روایت را اگر از باب تعارض بردیم بیرون، دیگر روایت دوم مقابل ندارد. جواب: بله دیگر، روایت دوم مقابل ندارد ولی صحبت در این است که همان طوری که ما عرض کردیم این روایت به معنای دوم هم منطبق می‌شود

سؤال: ... مجمل است یعنی محتمل دو احتمال است و ظاهر روایت در آن معنای اول انطباق است. جواب: ببینید ما می‌گوییم این روایت را دو جور می‌شود معنا کرد: یکی اینکه فاعل در حین فعل صحیح العمل باشد. یکی اینکه فاعل، اجرای حدش متوقف بر صحت عقل باشد. هر دوی اینها بر این روایت می‌شود صدوق کند. بنا بر یک تفسیر، روایت خالی از تعارض است. بنا بر تفسیر دیگر با روایت دیگر در تعارض واقع می‌شود و از آنجایی که این تفسیر دوم صحیح است پس بنا بر این ما به این وسیله، آن روایت دیگر را با آن تخصیص می‌زنیم.

سؤال: نمی‌شود تخصیص بزنیم. ذو وجهین است. وقتی احتمال هست دیگر قابل مقابله با آن روایت نیست.

جواب: ببینید ما یک وقتی از پیش خودمان در می‌آوریم یعنی ما می‌خواهیم بگوییم که روایت ظهور دارد در معنای اول و احتمال دارد در معنای دوم. ما می‌خواهیم بگوییم که نه، از این روایت بنا بر ظهور و مقتضای عقل، هر دو وجهش از این روایت صحیح است که یک وقتی مجنون تا وقتی که مجنون است نباید بر او اجرای حد بشود. صبی تا وقتی که صبی است نباید اجرای حد با او بشود. منتهی چون صبی یک طرف دارد طرف دیگر ندارد، این طبعاً در طرفی قرار می‌گیرد که در حال صباوت این فعل را انجام داده است اما در مورد مجنون چون کبیر هستند و در مورد نائم چون کبیر است دو حالت ممکن داشته باشد: یک حالت یقظه و نوم، حالت افاقه و حالت جنون. ما می‌خواهیم بگوییم که حد در حال جنون برداشته می‌شود و این برداشته می‌شود دو قسمت دارد نه این که دو معنا است، در حال جنون حدی نیست حالا این ...

... یا فاعل در حال جنون فعل را انجام می‌دهد، روایت می‌گوید حدی نیست. یا اینکه فاعل در حال صحت فعل را انجام می‌دهد و در حال جنون باید حد بخورد، لا حدّ فی المجنون یعنی در حال جنون حد زده نمی‌شود، اینکه در حال جنون حد زده نمی‌شود یعنی نه سبب این حد در حال جنون است یا اینکه سبب حد در حال جنون نیست خود حد که معلول و مسبب حد است در حال جنون است، هر دو را در اینجا شامل می‌شود. این چه اشکالی دارد؟

سؤال: وقتی هر دو طرف در اینجا مساوی بود، ترجیح بلا مرجح محال است. بنابراین به قرینه آن روایت...

جواب: ترجیح بلا مرجح نیست. ما می خواهیم بگوییم آقا دو گروه را شامل می شود. ما می گوئیم اکرم العلماء، آقا علماء به چه کسی می گویند؟ یکی به فقهاء، یکی هم به فلاسفه می گویند.

سؤال: آن مال جامعه است

جواب: خب مال جامعه است ما هم این را می گوئیم، آقا در هنگام جنون، جنون حد را بر می دارد. معنایش این است. این که جنون حد را بر می دارد یا فاعل در حین جنون فعل را انجام داده است یا اینکه فاعل در حال صحّت عقل فعل را انجام داده است ولی چون الان جنون دارد، جنون حد را بر می دارد. خب این دیگر دو احتمال نیست. این یک وجه جامعی است که دو طرف دارد. آن چه که منطبق با ظهور عقلی است این است که، عقلاء همه این را می گویند، الان فرض کنید من باب مثال در عرف بین الملل و در عرف مردم، کدام یک از دو معنا را عقلاء به آن عمل می کنند؟ آیا به این عمل می کنند که در حین جنون اگر شخصی کاری را انجام بدهد حد را از او بر می دارند؟ آیا این معنا است؟ یعنی اگر شخصی در غیر جنون کاری را انجام بدهد دادگاه وقتی که حد را بر او ثابت کرد، در حین جنون عقلاء می آیند حد بر او جاری می کنند؟ عقلاء می آیند دیوانه را به زندان می اندازند؟ عقلاء می آیند اعدام می کنند؟ نمی کنند دیگر. پس مبنای عقلایی و متفاهم عرفی و متفاهم عقلایی این است که الجنون یرفع الحد، این است.

سؤال: بله ولی ما می خواهیم این را بگوییم که روایت ناظر به این است، کنایه است از این معنا که آقاجان اگر شخص مجنون زنا کرد اصلاً زنا نکرد.

جواب: آقا این یکی از...، این همین است دیگر، چون در این جا جنون آمده و علت برای رفع حدّ شده است پس معنایش این است که در ظرف جنون نمی شود حد را بر او جاری کرد. این همانی است که شما دارید می گوئید. این دو طرف دارد نه اینکه این دو احتمال است. یعنی نفس جنون موجب رفع حد است سیواً این که فاعل در هنگام جنون فعل را انجام بدهد یا انجام داده است بعد دیوانه شده، جنون رفع حد را می کند. این معنا، معنای متعارف عرفی است. وقتی این معنا معنای متفاهم بود پس روایت دیگر با آن در تعارض قرار می گیرد. ما این را می خواهیم بگوییم. اگر بگوییم که متفاهم عرفی این است که فاعل در حین جنون اگر فعل را انجام داد حد برداشته می شود ولی بعداً اگر انجام داد...، دیگر این روایت با آن روایت تعارض ندارد. ولی ما می گوئیم این طور نیست. ما می گوئیم متفاهم عرفی این است که نفس جنون موجب برداشتن حد می شود حالا به خاطر اینکه شما روایت را درست کنید که نمی توانید دست از متفاهم عرفی بردارید. آن مقدم است که روایت ناظر به مفاهیم عرفی است و ظهور است. شما با این، روایت دیگر را بزنید کنار، چرا به خاطر جمع بین

دو روایت، دست از یک اصل مسلم بردارید؟ الان هیچ عاقلی در دنیا نمی گوید تو برو به یک دیوانه حد بزنی! دیوانه ای که در خیابان راه می رود فقط می گیرند و می برند در بیمارستان.

سؤال: اگر شخصی عملی را در حال جنون انجام بدهد در حال جنون به او حد نمی زنند، روایت هم همین را می گوید. اما اگر افاقه پیدا کرد چی؟
جواب: هیچی.

سؤال: حتی یفیع می گوید باید به او بزنی
جواب: یعنی وقتی افاقه پیدا کرد، در حال صحت...
سؤال: یعنی می خواهد بگوید جنون ظرف عمل نبوده؟
جواب: ایشان اصلاً خلاف دارند می گویند. ایشان می گویند اگر در حال جنون عمل انجام داد تا وقتی که دیوانه است نباید حد زد وقتی که افاقه پیدا کرد آن موقع باید حد را بزنی. کسی این کار را نمی کند.
سؤال: من می خواهم بگویم می زنیم یا نمی زنیم؟
جواب: نه، نمی زنیم.

سؤال: پس این افاقه برای کدام قسمت است؟
جواب: این افاقه فقط برای وقتی است که این عمل را در وقت صحت انجام داده
سؤال: پس در این صورت آن احتمال اول خود به خود نفی می شود و بنابراین حتی یفیع غایت می شود برای شخصی که در حال صحت آمده این کار را انجام داده و آن احتمال می رود.
جواب: اصلاً صحبت این نیست جان من! صحبت این است که حضرت می فرماید که جنون رفع حد را می کند، اگر آن جنون بر طرف شد حالا آنجا ببینید که باید حد بزنی یا نه؟ حضرت می خواهد بفرماید که آن چیزی که موجب رفع حد است، جنون است. حالا اگر در حال جنون این فعل را انجام داد، در اینجا دیگر حدی نیست، حتی یفیع یا حتی لا یفیع. اگر در غیر از حال جنون فعل را انجام داد تا وقتی که جنون دارد اجرای حد نمی شود وقتی که افاقه پیدا شد اجرای حد می شود، این متفاهم عرفی است.

سؤال: سؤال عربی
جواب: این اصلاً مفهوم ندارد. یعنی دلالت بر مفهوم نمی کند.
حضرت این را می خواهد بفرماید که آن چیزی که موجب حد است افاقه است، در حالت صحت عقل است. و در حال جنون نه حد است نه به نحو سببیت نه به نحو مسببیت. این معنا معنای متفاهم عرفی است. وقتی که این طور است حالا روایت دیگر بگوید خولط، ما دیگر این روایت را باید حمل بر این بکنیم که - همان طوری که عرض کردم - آن حدودی که فقط جنبه فعل در آنجا لحاظ است نه جنبه فاعلی یعنی قبح

فعلی در آنجا موجب حدّ است ولی قبح فاعلی در آنجا موجب حدّ نیست. مثلاً در خمر، نفس الفعل موجب حدّ نیست چون شارب خمر را می خورد این موجب حد می شود یعنی قبح فاعلی در آنجا لحاظ می شود. در آنجا که قبح فاعلی است خب مسلم است که اینجا باید عاقل باشد تا اینکه جنبه تنبّه برایش باشد. اگر توانستیم این طور معنا بکنیم معنا می کنیم و اگر نتوانستیم، طبق متفاهم عرفی این روایت را باید حمل بر مورد خاص بکنیم و اگر نمی توانیم به این عمل بکنیم. این مسأله مربوط به اینجا است.

حالا آمدیم سراغ همین مطلب که در مورد و لا حد علی صبیّ حتی یدرک و لا...، این بحث ما در مورد و لا حد علی صبیّ حتی یدرک بود که این ادراکی که امام علیه السلام در اینجا می فرماید این ادراک چه چیز است قضیه که بایستی که به مقام ادراک برسد؟

روایاتی که در اینجا هست این روایات زیاد است. در یکی از اینها داریم که:

الغلام إذا زوّج و دَخَلَ بها و هو غیر مدرکٍ أ تُقَامُ علیه الحدود علی تلک الحال؟ حضرت می فرماید اما الحدود الکامله یؤخذُ بها فلا. یعنی غلام در وقتی که تزویج کند... الان شما حساب کنید یک غلام وقتی که بخواهند تزویجش کنند غلام ۱۰ ساله را که تزویج نمی کنند، غلام، جوان را می گویند. جوانی که می خواهد به سن بلوغ برسد، به سن احتلام می خواهد برسد این را می گویند غلام. اضافه بر آن، قید هم آورده شده، و غلامی که غیر مدرک، هنوز به سن بلوغ نرسیده، هنوز ادراک خصوصیات بلوغ را ندارد. خب این غلام وقتی که این طور شد لا تقام علیه الحدود الکامله یا آن روایتی که مربوط به شاب و اینها بود که شاب وقتی که زنا بکند حدّ زنا بر او جاری نمی کنند ولی اگر شیخ یا شیخه زنا کردند علاوه بر حدّ زنا، صد ضربه شلاق هم به آنها می زنند به خاطر مسأله شیخ و شیخوختشان. راجع به این هم آنجا عرض شد که به جهت اینکه در شاب چون نفس هنوز این طور قوام پیدا نکرده در تکلیف، شیطان می تواند او را گول بزند و فریب بدهد. این شاب غیر از کسی است که حالا در عقل و دیانت و اینها مستحکم شده مثل شیخ و شیخه یا افرادی که در اواسط عمر هستند، اینها اگر زنا بکنند خب طبعاً آن حدّ رجم و اینها بر آنها هست. یا اینکه می فرماید الغلام إذا زوّجّه ابوه و دَخَلَ و هو غیر مدرک، و اما درباره جاریه که می فرماید اذا بَلَغَ تسع سنین ذهبَ عنها الیتیم و زوّجت و اقیمت علیها الحدود التامه... قطعاً ما می دانیم که همچنین مسأله ای وجود خارجی ندارد یعنی الان، در شرایط فعلی ما، جاریه وقتی که نه سالش بشود، این به صرف اینکه ازدواج بکند...

[ظاهراً ادامه این مطالب اشتهاً در صوت و همچنین متن درس، در جلسه ۱۴۹ قرار گرفته است.]

اللهم صل علی محمد و آل محمد