

هو العليم

استطاعت حج در بیان شارع و وجوب تحصیل آن

معنای استطاعت در روایات و نقش زاد، راحله و توانایی

سلسله دروس خارج فقه - کتاب الحج - ادامه باب استطاعت در حج - جلسه هفتاد و یکم

استاد

آیت الله حاج سید محمد محسن حسینی طهرانی
قدس الله سرّه



أعوذ بالله من الشيطان الرجيم
بسم الله الرحمن الرحيم

شرط عقلی و وجودی بودن استطاعت

در جلسات قبل مشخص شد که مسئله استطاعت یک شرط عقلی و وجودی است و شارع هیچ گاه در شرط عقلی، ملاکیت حکم را منوط به شرط عقلی نمی کند، بلکه همان طوری که مرحوم نائینی فرموده اند، شرط عقلی مثل سایر شرایط عقلی و وجودیه، اصلاً به طور کلی خارج از دایره تکلیف است.

وقتی مولا به بنده اش می گوید: «أكرم زیداً»، دیگر لازم نیست که قید «إن كنت حياً» را بیاورد؛ چون شرط عقلی و وجودی اکرام، حیات مکلف است؛ یا اینکه نیازی نیست که مولا بگوید: «أكرم زیداً إن جنَّ الليل» و در واقع نیازی به تذکر و اشتراط مولا در تعلق حکم نیست، بلکه مسئله «جنَّ الليل» یک امر طبیعی و بدیهی است؛ چون زمین در حال گردش است و بالأخره زوال خواهد شد و بعد از زوال هم لیل خواهد آمد. بله! گاهی مشروط به لیل می کنند، اما به عنوان ظرف، نه به عنوان قید؛ نه اینکه اگر شب شد، زید را اکرام کن و اگر شب نشد او را اکرام نکن! چنین چیزی لغو و بیهوده است. یا اگر زنده بودی، زید را اکرام کن و اگر زنده نبودی، او را اکرام نکن! اصلاً معنی ندارد که مولا چنین شرطی را ذکر کند. یا فرض کنید مولا بگوید: «إن استطعت اكرم زیداً، إن لم تستطع لا تكرم زیداً» این کلام لغو است، چون اصلاً معنی ندارد که مولا قدرت و استطاعت را شرط و قید برای تکلیف قرار دهد.

قید عقلی بودن استطاعت در آیات قرآن

بر این اساس، مسئله استطاعت همان طوری که در سایر آیات نسبت به آن تصریح شده است، به عنوان یک قید عقلی است؛ مثل سایر موارد عقلی که در قرآن ذکر شده است. مثلاً استطاعتی که راجع به آوردن سوره در آیه قرآن است، که می فرماید: «اگر می توانید یک سوره بیاورید» یا «اگر می توانید مثل این قرآن را بیاورید»^۱

^۱ سوره یونس (۱۰) آیه ۳۸:

﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَلَنَرِيهِ قُلٌّ فَاتُوبُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعَانَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ ضَالِّينَ﴾
نور ملکوت قرآن، ج ۲، ص ۱۲:

«بلکه می گویند: محمد این قرآن را پرداخته و به خدا منتسب داشته است. بگو ای پیغمبر! شما هم یک سوره همانند آن بیاورید، و هر کس را هم که در توان خود دارید، برای این امر - غیر از خدا - دعوت کنید و بخوانید؛ اگر شما راست می گوئید!» سوره هود (۱۱) آیه ۱۳:

﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَلَنَرِيهِ قُلٌّ فَاتُوبُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعَانَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ

یا مثل این آیه که می‌فرماید: ﴿يَمَعَ شَرَّ آلِ جَنْ وَآلِ إِنْسٍ إِنْ أَسَّ تَطَعَ تُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْ طَارِ أَلَسْمَوْتَ وَآلِ أَرَضٍ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسَلِّ ظَنٍْ﴾^۱ راجع به مسئله استطاعت است؛ یا مثل روایت «إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»^۲ که می‌فرماید: «به هر مقدار که می‌توانید انجام دهید و خارج از میزان استطاعت، چیزی برعهده شما نیست»؛ یعنی ملاک، اقتدار و تسلط عادی است و اگر شارع در اینجا قید و حدودی را برای یک حکم عقلی یا وجودی، لحاظ کرده باشد، به واسطه دفع دخل و کیفیت بیان حکم عندالاشتباه و عندالاجمال است؛ تا تصور نشود که مسئله استطاعت با حکم عقلی فرق می‌کند.

اظهار نظر شارع در احکام عرفیه

شارع نسبت به احکام عرفیه اظهار نظر کرده است؛ مثلاً در مورد سفر که مقدار سفر چقدر است، من باب مثال گفته است: «هشت فرسخ»، «چهار فرسخ» و یا «دو فرسخ» می‌باشد. شارع همان سفری را که در آن موقع مرسوم بود، به عنوان یک حکم قرار می‌دهد؛ لذا وقتی که شارع می‌گوید: «سفر **أربعة و عشرون ميلاً** است»^۳، این اثنی و عشرین، در نزد افراد آن زمان خیلی مستغرب نبود، تا بگویند که شارع حکم جدیدی را از جانب خود وضع و جعل کرده است، بلکه سفر در آن موقع همین قدر بوده است و شارع همان را میزان برای سفر قرار داده است. ما این مطالب را در احکام عرفیه هم مشاهده می‌کنیم. حتی مسئله مطالب عرفیه، اخص از مطالب عقلی است.

صَدَقِينَ﴾. انوار الملکوت، ج ۲، ص ۷۱:

«بلکه این مشرکان و منکران قرآن می‌گویند: محمد این قرآن را از نزد خود ساخته و پرداخته، و به خدا نسبت داده است. بگو ای پیغمبر! شما هم ده سوره مانند این سوره‌های ساختگی و پرداختگی او بیاورید! و از خدا گذشته، هر کس را که در عالم وجود سراغ دارید و در قدرت و استطاعت شما هست، در آوردن این ده سوره به کمک طلبید و از نیروی او بهره‌گیری کنید؛ اگر در این گفتار تان راست می‌گویید.»

^۱ سوره الرحمن (۵۵) آیه ۳۳. مهر تابان، ص ۳۶۳:

«ای جماعت و گروه جن و انس اگر شما چنین قدرتی دارید که از اقطار آسمان‌ها و زمین بگذرید پس بگذرید! شما قدرت برگزشتن از آنها را ندارید مگر به اعطاء قدرت و سلطان خدادادی!»

^۲ بحار الانوار، ج ۲۲، ص ۳۱. ترجمه صلاة جمعه، ص ۵۵:

«هنگامی که شما را به چیزی امر نمودیم حتماً به دنبال آن بروید و آنچه در توان دارید در وظیفه و تکلیف خود انجام دهید.»

^۳ وسائل الشیعه، ج ۸، ص ۴۵۲:

«قال: و قد سافر رسول الله (صلى الله عليه وآله)، إلى ذي خشبٍ و هو مسيرة يومٍ من المدينة يكون إليها بریدان أربعة وعشرون ميلاً، ففَصَرَ و أَفْطَرَ فصارت سنة.»

بیان نکردن محدوده حکم عقلی توسط مولا

در مطالب عقلی، اصلاً شارع اظهارنظری نمی‌کند و محدوده‌ای برای احکام عقلی بیان نمی‌کند؛ مثلاً شارع در مسئله حد ترخص می‌فرماید: «صوت اذان شنیده نشود.»^۱ اینکه می‌فرماید: «صوت اذان شنیده نشود»، برای افراد مخاطب شارع مشخص است که منظور شارع وقتی است که خروجشان از شهر، حکایت از سفر کند؛ نه خروجی که برای انجام کاری به کنار شهر آمده باشند، تا بعد از انجام کار دوباره به مرکز شهر برگردند. الآن وقتی که کسی در چنین وضعیتی است، نسبت به او چه می‌گویند؟ مثلاً اگر الآن ما بخواهیم از قم به طهران برویم، می‌گویند که اگر کسی از عوارضی قم عبور کند، قصد طهران دارد، بله! اگر فرض کنید از منازل قم صدای اذان بیاید، در عوارضی قم شنیده نمی‌شود؛ ممکن است صدایی از دور شنیده شود، ولی به این نحو که مشخص باشد صدای اذان است، شنیده نمی‌شود.

تبعیت شارع از نظر عرف در احکام مسائل عقلی

ما می‌بینیم که در مسائلی که جنبه عقلی دارد و عرف نسبت به این مسئله نظر دارد، شارع همان نظر عرف را مُتَّبِع قرار داده است. و در بعضی از موارد می‌بینیم که خودش نیز مقداری جلو آمده و پا را نسبت به این قضیه مقداری جلو گذاشته است.

مسئله استطاعت قطعاً از احکام عقلی است. و از نظر حکم عقلی منوط به قدرت است؛ یعنی وجوب حج منوط به قدرت است، همان‌طور که وجوب صلاة و وجوب صوم هم منوط به قدرت می‌باشند. همه اینها منوط به قدرت هستند و شارع در اینجا استطاعت را به عنوان قدرت، مطرح نمی‌کند، بلکه شارع این استطاعت را برای مردم توضیح می‌دهد. فرض کنید استطاعت، در مورد شخصی که می‌تواند صلاة را صحیحاً انجام دهد، صلاة در حال قیام است. و برای کسی که پایش درد می‌کند و نمی‌تواند بایستد، صلاة در حال جلوس است. برای کسی که دیسک گرفته است و نمی‌تواند بنشیند، استطاعت صلاة، صلاة مستلقیاً است.

شارع یک حکم کلی به انسان می‌دهد و به یک عنوان کلی می‌گوید: «**ما استطعتم؛**» به هر کیفیتی که توانستی». دیگر شارع به شما نمی‌گوید [که در هر یک، استطاعت به چه معنا است]؛ یعنی خودتان دو کلی را کنار هم بگذارید؛ یک حکم کلی این است که اضرار بر بدن جایز نیست، دیگری هم اتیان واجبات، اتیان ملزم است. آن وقت انسان با جمع بین این دو، خودش باید ببیند که آیا باید این صلاة را مستلقیاً انجام دهد؟ یا اگر کمرش دوتا هم شود، باید بایستد؟! خود انسان باید این مسئله را بررسی کند.

^۱ وسائل الشیعه، ج ۸، ص ۴۷۲:

«عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: سألتُه عن التقصير؟ قال: «إِذَا كُنْتَ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي تَسْمَعُ فِيهِ الْأَذَانَ فَاتَمَّ، وَإِذَا كُنْتَ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي لَا تَسْمَعُ فِيهِ الْأَذَانَ فَقَصِّرْ، وَإِذَا قَدِمْتَ مِنْ سَفَرِكَ فَمِثْلُ ذَلِكَ.»

شارع، حکم کلی به انسان می‌دهد و انسان نگاه می‌کند که مثلاً استطاعت در صوم به این است که انسان صحیح و سالم باشد؛ حالا اگر صومی بود که شارع حتی با وجود مرض هم نسبت به آن نظر داشته باشد، در آنجا شارع این مطلب را تذکر می‌دهد و می‌گوید: «گرچه حتی مریض هم باشی، باید این صوم را انجام دهی!» پس استطاعت در اینجا به صرف انجام صوم است، ولو منجر به باز شدن زخم و خونریزی روده و اثنی عشر شود و الزام این مسئله تا این حد است!

مثال وجوب حفظ جان امام علیه‌السلام

[مثال دیگر اینکه] حفظ جان امام علیه‌السلام واجب است؛ حالا این وجوب تا چه حد است؟ بذل به مال است؟ بذل به جان است؟ یعنی انسان خودش را به خطر بیندازد؟ یا اینکه مسئله بالاتر از این است؛ یعنی حتی علم و قطع به موت و قتل را هم شامل می‌شود؟ در اینجا داریم که حفظ جان امام، حتی با علم به قتل و موت، واجب است. این امر شارع است و فرموده است که باید این کار را انجام دهید. شارع این طور فرموده است که مالت را در راه امام بده، شمشیر و اسب را بده، امکانات خودت را در اختیار امام قرار بده، خودت هم در لشکر بیا، اما وقتی که دیدی قضیه قتل، قطعی است، در آنجا تکلیف برداشته می‌شود! نه خیر! تکلیف برداشته نمی‌شود و باید تا قطره آخر خون ریخته شود؛ حتی اگر قطع و علم هم داشته باشی، باید این کار را انجام دهی! این تکلیف، تکلیف شرعی است و شارع در اینجا میزان تکلیف، استطاعت و شرط تکلیف را تعیین کرده است.

بیان حدود استطاعت توسط شارع در روایات

شارع در مورد حج، میزان استطاعت را تعیین کرده است و فرموده است که استطاعت، به چه چیزی اطلاق می‌شود. گرچه استطاعت مسئله عرفی و عقلی است و طبعاً شارع نباید در اینجا اظهار نظر کند و زاد و راحله و امثال ذلک را بیاورد؛ چون استطاعت یعنی قدرت داشته باشد و از قضایای عرفیه و متداوله در میان عرف است، ولی از آنجایی که این مسئله، همان طوری که عرض کردیم، برای انسان شبهه ایجاد می‌کند که میزان استطاعت در اینجا چیست؟ آیا مثل حفظ جان امام است؟ یعنی همان طور که باید تا ریختن آخرین قطره خون از امام دفاع کنی و به شهادت برسی تا امامت زنده بماند، آیا استطاعت در حج هم به این نحو است؟ یعنی حتی بدون تخلیه سرب و با وجود ناامنی طرق هم حج واجب است؟ آیا حج به نحو متسکعاً هم واجب است؟ به هر کیفیت، حتی بدون قوت عیال در رفت و برگشت، واجب است؟ مثلاً بگویند: «خدا خودش کفیل همه اینهاست، فی امان الله! ما رفتیم!» یا اینکه باید حد و مرزی را برای استطاعت در نظر گرفت؟ اینجا جای سؤال است.

توجه روایات به نظر عرف در معنای استطاعت

لذا می بینیم که افراد هم به خدمت امام می رسند و سؤال می پرسند. حتی برداشتی را که بعضی از افراد از مسئله استطاعت دارند، شدیدتر از برداشت امام است؛ در این روایتی که عرض شد:

عن أبي الزبيع الشامي قال سئل أبو عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَكُلُّهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ فقال: «ما يقول الناس؟» قال: «فقلت له الزاد و الرحلة...»^۱

حضرت فرمودند: «مردم چه می گویند؟» از این کلام حضرت می شود فهمید که استطاعت معنای لاینحلی نیست و بالأخره مردم هم مفهوم استطاعت را می فهمند. فرض کنید اگر روایاتی که مورد زاد و راحله است، نمی بود، شما بینکم و بین الله از این آیه ﴿وَكُلُّهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ آلِ بَنِي تَمِيمٍ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾^۲ چه می فهمیدید؟! استطاعت در اینجا یعنی قدرت؛ قدرت بر حرکت! بیش از این که چیزی نمی فهمیدیم! حالا قدرت بر حرکت، بای تحوکان هم ممکن است؛ ولو اینکه انسان قوت عیال هم نداشته باشد! می گوید: «آنچه که هست، قدرت بر حرکت است»، وقتی که انسان قادر بر حرکت باشد و برای ادامه حیات زاد و راحله داشته باشد، زن و بچه را فی امان الله رها می کند و می گوید: «خدا کفیل است!»

آیا در مورد جهاد داریم که جهاد بر آن افرادی واجب است که وقتی به جهاد می روند و برمی گردند، قوت عیال را داشته باشند؟! نه، بلکه جهاد واجب است، ولو اینکه عیال انسان در عسر باشد؛ چون مسئله جهاد، مسئله دفاع است و دفاع به قوت عیال ارتباطی ندارد.

در مورد حج نیز ممکن است شخص این طور فکر کند که حج مانند جهاد است؛ لذا حضرت در اینجا سؤال می فرمایند که: «مردم راجع به مسئله استطاعت چه می گویند؟» می بینیم آنها همین برداشتی را از استطاعت داشتند که ما الآن داریم؛ «فقلت له: الزاد و الرحلة»، همین زاد و راحله؛ زاد داشته باشد که زنده بماند و راحله هم برای اینکه به مقصد برسد. ما هم چیزی بیش از این از استطاعت نمی فهمیم؛ یعنی فرض کنید که اگر برای ما آیه می آمد که: ﴿وَكُلُّهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ آلِ بَنِي تَمِيمٍ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾، آیا قوت عیال را می فهمیدیم؟! خیر! تخلیه سرب را می دانستیم، امنیت طرق در ذهن ما می آمد؛ چون وقتی طرق امن نباشد یا وقتی حدود مسدود باشد، ممکن نیست که انسان به عربستان برود. امنیت طرق و مفتوح بودن حدود، در ذهن هر کسی ولو اینکه اهل بحث و درس هم نباشد، می آید، ولی اینکه قوت عیال را باید داشته باشد هم به ذهن می آید یا نه؟! بله؛ شبهه اش در ذهن می آید که مسئله مشکلی است، که شاید به خاطر اهمیتی که حج دارد، خدا بگوید که حتی اگر قوت عیال هم نداشته باشی، باید به حج بروی! گرچه ممکن است این شبهه و احتمال را رد کند.

^۱ وسائل الشیعة، ج ۱۱، ص ۳۷؛ جامع احادیث الشیعة، ج ۱۰، ص ۲۴۸.

^۲ سوره آل عمران (۳) آیه ۹۷.

تصحیحات فهم عرفی توسط امام علیه السلام

من این کیفیتی را که در اینجا عرض می‌کنم، همان معنای فقه‌الحديث است؛ که ما باید چطور آن شرایط نزول این تکلیف را در زمان نزولش ارزیابی کنیم؟ فهم عرفی را در آن زمان، نسبت به این مسئله ارزیابی کنیم و بعد مشاهده کنیم که امام علیه السلام روی این فهم عرفی چه تصحیحاتی انجام می‌دهد؛ تا چه حد امام تأیید کرده است و تا چه حد رفع اجمال و شبهه کرده است.

در ادامه روایت [بالا] حضرت می‌فرماید:

قال: فقال أبو عبد الله عليه السلام: «قد سئل أبو جعفر عليه السلام عن هذا، فقال: هلك الناس إذا لنن كان من كان له زاد و راحلة قدر ما يقوت عياله و يستغنى به عن الناس ينطلق إليهم فيسألونهم إياه لقد هلكوا إذا».

فقيل: «له فما السبيل؟» قال، فقال: السعة في المال إذا كان يحج ببعض و يبقى بعضاً لقوت عياله ليس قد فرض الله الزكاة فلم يجعلها إلا على من يملك مائتي درهم».

لذا مشاهده می‌کنید که امام علیه السلام زاد و راحله را تأیید می‌کند، ولی قوت عیال را خیر! امام صادق علیه السلام می‌فرماید: «همین مطلب از پدرم ابوجعفر سؤال شد و حضرت فرمودند: «هلك الناس إذا»؛ یعنی اوضاع زندگی مردم با این کیفیت به هم می‌ریزد»؛ یعنی اگر فردی فقط به اندازه قوت عیال، مؤنه داشته باشد و آن قوت عیال را هم با خود به مکه ببرد، پس زن و بچه‌اش در آنجا چه بخورند؟!

[در معنای] «فقيل له» هم می‌شود گفت که قضیه به امام صادق برمی‌گردد و هم به امام باقر علیه السلام؛ چون از هر دو سؤال شده است. به امام باقر عرض شد که پس راه چیست؟ ﴿مَنْ آسَ تَطَاعَ إِلَى سَبِيلٍ﴾ به معنای سبیل ظاهری نیست، بلکه به این معناست که برای رفتن، امکانات داشته باشد. [حضرت فرمودند که وقتی حج انجام می‌دهد، مقداری هم به عیال خود بدهد که آنها بتوانند مدت زمان نبودن او را تحمل کنند]. پس ﴿مَنْ آسَ تَطَاعَ إِلَى سَبِيلٍ﴾ به کسی می‌گویند که این مقدار مال داشته باشد. «مائتي درهم» در آن موقع چیزی بود که انسان می‌توانست زندگی‌اش را با آن بگذراند.

پس ما از اینجا استفاده می‌کنیم که مردم در آن زمان، استطاعت را در آیه ﴿مَنْ آسَ تَطَاعَ إِلَى سَبِيلٍ﴾ بدون نظر امام علیه السلام، به همین زاد و راحله تعبیر می‌کردند؛ لذا از امام صادق علیه السلام همان سؤالی را می‌پرسند که از امام باقر علیه السلام پرسیدند. آنهایی هم که از امام باقر سؤال پرسیدند، مسئله قوت عیال را که از امام نشنیده بودند؛ لذا اصلاً قوت عیال را به حساب نیاورده بودند و چه بسا بر اساس آیه ﴿مَنْ آسَ تَطَاعَ إِلَى سَبِيلٍ﴾ عمل می‌کردند. حضرت فرمودند: مردم نسبت به این آیه چه می‌گویند؟ نظر مردم نسبت به این آیه چیست؟ نه اینکه از ما سؤال کنند؛ یعنی برداشت عرفی از این قضیه چیست؟ طبعاً برداشت عرفی زاد و راحله است که زاد و راحله را کسب کند و به حج برود.

بنابراین، مطلبی که در اینجا نسبت به این قضیه استفاده می‌کنیم، این است که مسئله استطاعت مسئله

عرفی بوده است، ولی امام علیه السلام این مسئله را تصحیح کرده اند که باید قوت عیال را هم به مسئله زاد و راحله اضافه کرد و روی هم رفته، وقتی که زاد و راحله و قوت عیال وجود داشت - البته تخلیه سرب و امثال ذلک هم به جای خود محفوظ است - معنای ﴿سَبِيلٌ﴾ در آیه ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ آلِ بَنِي تَمِيمٍ مِّنْ أَسْطَافٍ إِلَىٰ سَبِيلٍ﴾ روشن می شود؛ نه صرف بودن زاد و راحله! این مطلب اول بود.

در روایات دیگر ما می بینیم که امام علیه السلام، سبیل را به معنای موسر تفسیر کرده اند. موسر یعنی کسی که در یسر و راحتی است؛ «فمن كان موسراً»؛ یعنی کسی که در یسر است؛ یعنی در توانایی است. و کسی که در عسر است؛ یعنی در عدم توانایی است. ما می بینیم که آن استطاعت و سبیل که در روایات به زاد و راحله و قوت عیال تفسیر شده است، در بعضی از روایات دیگر به موسر بودن، تفسیر شده است. معنای موسر چیست؟ امام علیه السلام آن معنا را بیان می کنند تا بعد ببینیم از مجموع این دو قسم از روایات که آن قسمش هم به اقسام دیگری تقسیم می شود، ولی از آن دو قسمی که در قبال هم دیگر قرار دارند، نتیجه استطاعت چه خواهد بود؟

روایتی بیان شد که تمام این سلسله سند معتبر است و روایت صحیح است:

احمد بن محمد بن خالد برقی (فی محاسن) عن ابيه، عن عباس بن عامر، عن محمد بن يحيى الخثعمي، عن عبدالرحيم القصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سأله حفص الأعور و أنا أسمع عن قول الله عز وجل ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ قال: «ذلك القوة في المال واليسار» قال: فإن كانوا موسرين فهم ممن يستطيع؟ قال: «نعم»^۱.

قوت در مال و یسار یعنی توانایی برای رفتن. موسر یعنی کسی که برای او انجام می شود. [می پرسد:] «آیا اگر توانایی و قدرت دارند، مستطیع هستند؟» حضرت می فرماید: «بله! کسی که موسر است، مستطیع است.»

روایت صحیح و معتبر دیگری در اینجا وجود دارد که از کافی است:

محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾، ما السبيل؟

قال: «أن يكون له ما يحج به.» قلت: من عرض عليه ما يحج به فاستحيا من ذلك، أ هو ممن يستطيع إليه سبيلاً؟

قال: «نعم! ما شأنه يستحي، ولو يحج على حمار أبتّر! فإن كان يستطيع أن يمشي بعضاً و

^۱ وسائل الشیعة، ج ۱۱، ص ۳۸.

^۲ در نسخه بدل «يطيق» آمده است. (تهذيب الأحكام، ج ۵، ص ۳).

یرکب بَعْضًا فَلْيَحْجَّ»^۱

در اینجا به معنای ﴿سَبِيلًا﴾ دقت کنید! در روایت قبل موسر، شخصی بود که می‌توانست حج را انجام دهد، اما حضرت در اینجا استطاعت سبیل را به کسی معنا کردند که حج بر او عرضه شود و این شخص برای رفتن به حج آمادگی داشته باشد. [حضرت فرمودند: «بله، این شخص مستطیع است»] برای چه حیا می‌کند؟! حضرت در این روایت حج را حتی در صورت عدم وجود راحله در تمام سیر، واجب می‌دانند. روایت دیگر روایت حمید بن زیاد است که روایت مهمی است:

حمید بن زیاد عن ابن سماعه عن عذّة من اصحابنا عن أبان بن عثمان عن فضل بن عبد الملك عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألتُه عن رجلٍ لم يكن له مال فحجَّ به أناسٌ من اصحابه أفضى حجة الاسلام؟ قال: «نعم، فإن أيسر بعد ذلك فعليه أن يحجَّ».

قلت: هل تكون حجَّته تلك تامةً أو ناقصةً إذا لم يكن حجَّ من ماله؟ قال: «نعم، قضى عنه حجة الاسلام و تكون تامةً، و ليست بناقصيةً و إن أيسر فليحجَّ».^۲

بحث راجع به این روایت بیان شد و گفتیم که حج به دو قسم عرضه می‌شود: یک قسم اینکه شخص را با خود می‌برند و یک قسم اینکه بذل مال می‌کنند و این [روایت مربوط به آنجاست که این شخص بعد از استطاعت] دوباره باید حج انجام دهد. روایت دیگر از عیاشی است:

عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قلتُ له: مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ الْحَجَّ فَاسْتَحْيَا أَنْ يَقْبَلَهُ، أ هُوَ مِمَّنْ يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ؟ قال: «مُرُهُ، فَلَا يَسْتَحْيِي وَ لَوْ عَلَى حِمَارٍ أَبْتَر! وَ إِنْ كَانَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْشِيَ بَعْضًا وَ يَرْكَبَ بَعْضًا فَلْيَفْعَل!»^۳

این روایت در دو جا بیان شده است.

روایت دیگر روایت ابی‌اسامه است:

عن أبي أسامة زيد الشحام عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ﴿وَلَلَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ قال: سألتُه ما السَّيْلُ، قال: «يكون له ما يحجُّ به.» قلتُ: أ رأيت إن عَرَضَ عَلَيْهِ مَالٌ يَحْجُّ بِهِ فَاسْتَحْيَا مِنْ ذَلِكَ قال: «هُوَ مِمَّنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا.» قال: وَ إِنْ كَانَ يَطِيقُ الْمَشْيَ بَعْضًا وَ الرِّكُوبَ بَعْضًا فَلْيَفْعَل.

^۱ وسائل الشيعة، ج ۱۱، ص ۴۰؛ جامع احادیث الشيعة، ج ۱۰، ص ۲۴۹.

^۲ وسائل الشيعة، ج ۸، ص ۲۷.

^۳ جامع احادیث الشيعة، ج ۱۰، ص ۲۴۹.

قُلْتُ: «أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ... ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أَهْوَى الْحَجَّ؟» قَالَ: «نَعَمْ» قَالَ: «هُوَ كُفْرُ النَّعَم»^۱.

بعد خود مرحوم شیخ حر، بابی را برای کسی که حج مشقت زائده برایش دارد، باز می‌کند؛ مثل این روایت تهذیب که می‌فرماید:

محمّد بن الحسن عن معاوية بن عمار قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل عليه دين أ عليه أن يحجّ؟ قال: «نعم، إن حجة الإسلام واجبة على من أطاق المشى من المسلمين ولقد كان أكثر من حجّ مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم مُشاةً ولقد مرّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكراعا الغميم فشكوا إليه الجهد والعناء فقال شدّوا أزرکم واستبطنوا ففعلوا ذلك فذهب عنهم»^۲.

«من اطاق المشى من المسلمين»؛ یعنی کسی که بتواند راه برود. بعد در اینجا می‌فرماید: **«حجة الاسلام واجبة»**، نه مستحب! می‌فرماید: **«على من اطاق المشى من المسلمين!»** [بعد حضرت می‌فرماید: «این قضیه در زمان رسول خدا هم بوده است؛ اکثر کسانی که با پیغمبر حج انجام دادند] از مدینه تا مکه را پیاده رفتند! نمی‌دانم چقدر فاصله است؟! هفتاد فرسخ یا بیشتر! شاید پنج یا شش ساعت با اتوبوس راه است! [وقتی پیغمبر از کراعا الغمیم که نام محلی است گذشتند، آنها نزد پیغمبر آمدند و از سختی و زحمت و مشقتی که به واسطه مشی و پیاده‌روی بر آنها وارد شده بود، شکایت کردند. حضرت فرمودند: «کمرها و شکم‌های خودتان را محکم ببندید»]؛ یعنی حتی با گرسنگی به سمت مکه رفتند و حضرت دوباره اینها را تشویق به رفتن می‌کردند.

روایت دیگر از تهذیب است که از امام صادق علیه السلام در باب استطاعت سؤال می‌شود:

عن قاسم بن محمد عن علي بن أبي بصير قال: قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام قول الله عز وجل ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ قال: «يَخْرُجُ وَيَمْشِي إِنْ لَمْ يَكُنْ عَنْده» قلت: لا يقدر على المشى. قال: «يَمْشِي وَيَرْكَبُ». قلت: لا يقدر على ذلك أعني المشى. قال: «يَخْدُمُ الْقَوْمَ وَيَخْرُجُ معهم»^۳.

معنای عبارت «يَمْشِي وَيَرْكَبُ» در روایات

از تمام این روایاتی که در اینجا است، استفاده می‌شود که حج بر فردی که قدرت بر مشی و رکوب دارد، واجب است. و حتی **«إِنَّ حَجَّةَ الإسلام واجبة على من أطاق المشى من المسلمين»؛** حج بر کسی که می‌تواند پیاده هم برود واجب است. ببینید مسئله به کجا می‌رسد! مگر اینکه نتواند. اگر نتواند داخل در عبارت لم يستطع است. و اگر بتواند، داخل در **﴿مَنِ اسْتَطَاعَ﴾** است؛ هیچ تفاوتی در اینجا ندارد. حضرت می‌فرماید: **«على من استطاع المشى من المسلمين»**، پس استطاعت سبیل شامل فردی که بتواند این اعمال را به نحو

^۱ تفسیر العیاشی، ج ۱، ص ۱۹۳.

^۲ تهذیب الأحکام، ج ۵، ص ۱۱.

^۳ تهذیب الأحکام، ج ۵، ص ۱۰؛ وسائل الشیعة، ج ۱۱، ص ۴۴.

متعارف و عادی انجام بدهد، می شود. ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ﴾ یعنی وقتی راحله دارد، با راحله به حج برود؛ اگر راحله ندارد، مقداری سواره و مقداری پیاده برود؛ یعنی مقدار پولی که دارد برای اینکه تمام سفر را با وسیله برود، کافی نیست؛ مثلاً پول دارد که از اینجا اتوبوس بگیرد تا فلان کشور برود، ولی دیگر پول ندارد که از آن کشور با اتوبوس برود، بلکه باید پیاده برود. پس «**یمشی و یرکب**» معنایش این است. یا مثلاً از اینجا تا کربلا را پیاده برود و از کربلا تا مکه را ماشین بگیرد و یا اگر راهها ماشین رو نبود، پیاده برود.

بعد حضرت در جواب این سؤال که آن شخص برای **یرکب بعضاً** هم پول ندارد، نمی فرماید که چون پول ندارد، پس دیگر حج واجب نیست! بلکه می فرماید که اگر می تواند: «**يُخْدَمُ الْقَوْمَ وَيُخْرِجُ مَعَهُمْ**»؛ یعنی فرض کنید اگر می تواند کاری برای آنها انجام دهد، به حج برود؛ مثلاً اگر کفافی بلد است و می تواند کفششان را وصله کند یا آشپزی بلد است و می تواند برای آنها آشپزی کند، با آنها برود.

بیان خاطره

در سفری که ما به مکه رفته بودیم، در منا بودیم که یک دفعه دیدیم مردم آمدند و در بین آنها پیرمردی بود که گریه می کرد؛ به من گفت: «روحانی کاروان می گوید که حج تو باطل است!» به او گفتم: «چرا این طور می گوید؟» او گفت: «چون نمازت باطل است، پس زنت بر تو حرام است!» من به آن پیرمرد گفتم: «بہتر! تابه حال با او زندگی کردی، این چند روز باقی مانده او را رها کن!» خلاصه یک مقدار با او شوخی کردیم و حال این پیرمرد خوب شد. بعد به او گفتم که حمد و سوره را بخوان و او خواند و به او گفتم که تو حمد و سوره را از من هم بہتر می خوانی! او گفت: «حاج آقا! جدی می گوئید؟!» به او گفتم: «بله! بلند شو و برو، من روز قیامت تضمین می کنم!»

این پیرمرد رفت و سی نفر دیگر آمدند و خیمه ما پر شد. افراد یکی یکی آمدند و حمد و سوره شان را خواندند، من گفتم: «همه بروید و پول هایتان را پس بگیرید و برای زن و بچه تان سوغاتی بخرید!» خلاصه تمام افراد کاروان رفتند و همه پول هایی را که به روحانی کاروان داده بودند، پس گرفتند و طبعاً چون با این کار جلوی کسب درآمد روحانی کاروان گرفته شد و بساطش جمع شده بود، تا آخر سفر با ما مثل شمر بن ذی الجوشن برخورد کرد! تا وقتی هم که سوار هواپیما شدیم، از کار ما به شدت عصبانی بود!

فقط دو نفر در کاروان بودند که بندگان خدا پیر بودند و خیلی ترسیده بودند. من اسم هایشان را گرفتم و به آنها گفتم: «من نیابتاً به جای شما می خوانم و شما خودتان هم بخوانید.»

خلاصه اینها دو نفر بودند؛ روحانی کاروان و دیگری هم شاگرد و مقلد او بود که کارها را به او رجوع می داد و اینها برای نماز خواندن نیابتی مبالغ زیادی از مردم گرفته بودند!

اگر این فنون روحانیت را یاد گرفتید و خرج سفرتان را به دست آوردید و استطاعت پیدا کردید، تشریف

حج، بهترین لحظات زندگی و عمر انسان

حج را به یک عبادت نفرت‌انگیزی برای مردم تبدیل کرده‌اند که جز وحشت، خشیت، خوف، ترس، ناامیدی و یأس در این عبادت چیزی وجود ندارد! با این وضعی که به وجود آورده‌اند، این عبادتی که باید بهترین لحظات زندگی و عمر انسان به حساب بیاید و باید خاطرات حلاوت آن عبادت تا آخر عمر در زیر زبان باشد، به عبادتی تبدیل می‌کنند که یکی از دوستان ما می‌گفت که من تا عمر دارم دیگر به سفر مکه نخواهم رفت! به او گفتم: «بیا با هم یک حج عمره برویم، بعد آن وقت تصمیم بگیر!» باهم قرار گذاشتیم که به سفر عمره برویم، ولی فعلاً نشده است و ایشان قول یک سفر عمره را به ما داده است. این رفیق ما که سید هم می‌باشد، می‌گفت:

روحانی کاروان ما کاری کرده بود که من مجبور شدم هفده بار نماز طواف بخوانم! روز قیامت دامن جدم را می‌گیرم و این روحانی را هم احضار می‌کنم و می‌گویم: «اگر آن دینی که تو برای ما آوردی این طور است، از دین تو برمی‌گردم! اگر غیر از این است، داد من را از این آدم بگیر! ببین این فرد چه بلایی بر سر من آورده است!»

ببینید چه وضعی برای مردم به وجود آورده‌اند! البته بعضی‌ها هم عکس این افراد هستند. در آن سفری که چند سال پیش رفتیم، روحانی کاروان یکی از دوستان ما بود و شیخ بسیار فاضل و اهل تقوایی است. من می‌دیدم که ایشان خیلی خوب و بسیار بسیار روان و با مماشات و خیلی راحت مسئله و مشکل افراد را حل می‌کند و من هم خیلی ایشان را تشویق کردم. خلاصه این گونه افراد هم هستند، ولیکن علی‌کلّ حال جوّ عمومی و غالب، به همان صورتی است که عرض شد.

زاد بالقوه از مصادیق استطاعت

این عبارت «يُخَدِّمُ الْقَوْمَ وَيُخْرِجُ مَعَهُمْ» دلالت دارد بر اینکه منظور امام علیه‌السلام نسبت به زاد، فقط زاد فعلی نیست، بلکه شامل زاد بالقوه نیز می‌شود؛ مثلاً اگر کسی فقط قوت عیال را دارد، آن را به آنها می‌دهد، بعد خودش برای تحصیل زاد با حرفه بالقوه‌ای که دارد، اقدام می‌کند؛ یعنی می‌تواند کاری انجام دهد، مثلاً برود برای مردم آب بیاورد و به او پول بدهند یا اینکه کارشان را در طول سفر انجام دهد، اسب‌ها و راحله‌هایشان را تیمار کند و افراد هم به او کمکی می‌کنند. در این صورت، حج برای او میسر است و مسئله زاد در اینجا حاصل می‌شود.

معنای موسر و یسر در روایات حج

با توجه به این مسئله، استفاده ما از این روایات این است که آن استطاعتی که امام صادق علیه‌السلام

فرمودند: «شخصی که موسر است و به ایسار رسیده است، باید به حج برود»، آن یسر عبارت است از همین قدرت بر حج، ولو با خدمت به افراد، ولو با رکوب بعض و مشی بعض، ولو با استطاعت بر مشی برای کسی که قدرت بر مشی دارد. موسر در مسئله حج به این معنا اطلاق می شود؛ چون امام علیه السلام همان طوری که در آنجا فرمودند بر شخص موسر، حج واجب است؛ می فرمایند: «فإن أيسر بعد ذلك فعلیه أن یحج»، ما متوجه می شویم که معنای یسر که در آیه قرآن داریم: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾^۱، داشتن تخت خواب و تخت روان و پر و بال زدن ملائکه به او نیست، بلکه به معنای رفتن به مکه و همچنین طاقت برای رفتن به مکه است.

بنابراین، ماحصل روایاتی که در اینجا نسبت به مسئله استطاعت وجود دارند، این است که شخص قادر بر رفتن به حج باشد، ولو به وسیله رکوب بعض و مشی بعض یا فقط مشی، لمن کان قادراً؛ بله! برای کسی که قدرت بر مشی ندارد یا کسی که نمی تواند قوم را خدمت کند، باید همین زاد و راحله فعلی، وجود داشته باشد. خدا از او نخواسته است و کسی که قدرت بر این مسئله را ندارد، از تحت این عنوان معرف شرعی، خارج است.

روی این جهت، بحث ما به اینجا می رسد که اولاً روشن شد که مسئله استطاعت، تنها زاد و راحله نیست، بلکه زاد و راحله در صورت عدم قدرت بر مشی است و راحله در صورت قدرت بر مشی، شرطیت ندارد.

ثانیاً در مسئله زاد، زاد فعلی مقصود نیست، بلکه زاد استعدادی و بالقوه هم شرط تحقق موضوع برای حج و تکلیف می باشند، ولی قوت عیال این طور نیست و مسئله قوت عیال در جای خود محفوظ است. این مسئله استطاعت شد. بنابراین، کسی که بر اتیان حج به ای نحوکان قدرت داشته باشد، استطاعت مذکور در آیه ﴿وَلَهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ آلِ بَيْتٍ مِّنْ أَسْوَطِ مَطَافِ الْأَيْمَنِ إِلَىَّ سَبِيلُ الْأَقْبَامِ﴾ شامل او خواهد بود؛ به ضمیمه روایاتی که در اینجا معنای استطاعت و سبیل را روشن کرده اند.

نتیجه بحث این است که در باب مقدمات عقلیه در بحث اصول عرض شد، شارع و مولا تحصیل مقدمات عقلیه و حتی مقدمات وجودیه و عرفیه را در دایره تکلیف قرار نمی دهند؛ بنابراین، مولا برای تحصیل استطاعت چه نظری در مورد مکلف دارد؟ آیا مکلف باید برای تحصیل استطاعت اقدام کند؟ یا اینکه نباید اقدام کند؟ مقتضای اطلاق تکلیف که ﴿وَلَهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ آلِ بَيْتٍ مِّنْ أَسْوَطِ مَطَافِ الْأَيْمَنِ إِلَىَّ سَبِيلُ الْأَقْبَامِ﴾ باشد، نسبت به استطاعت، چون قید وجودی، عرفی و عقلی است، اطلاق حکم به وجوب حج است؛ یعنی حج به ای نحوکان

^۱ سوره بقره (۲) آیه ۱۸۵.

واجب است؛ وقتی که حج واجب شد، دیگر تحصیل استطاعت نیازی به امر مجدد، جداگانه و منحا از امر حج ندارد و همان ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ آلِ بَيْتٍ مِّنْ أَسْوَطَ إِلَى سَبِيلٍ﴾ امرٌ بتحصیل الاستطاعة است؛ مثل امر به صعود على السطح هو امرٌ بنصب سلم و امرٌ باشتراء سلم؛ مثل امر به ضیافت زید، هو امرٌ باشتراء الأمتعة من السوق.

در واقع دعوت و اخبار زید، نیازی به امر مجدد ندارد؛ همین که می گوید: «باید زید را ليلة الثلاثاء اکرام کنی»، یعنی باید با او تماس بگیری یا او را بینی یا برای او پیغام بفرستی. همین طور امر به اکرام یعنی باید شرایط اکرام را مهیا کنی؛ این شرایط، عقلیه و عرفیه و وجودیه و مقدمات عقلیه و وجودیه است. آیا امر مجددی برای هر کدام از اینها لازم است؟ باید به او تلفن کنی، باید بروی امتعه را از بازار تهیه کنی، باید از دو یا سه ساعت قبل از اینکه زید بیاید، مشغول طبخ بشوی؟! این ها امری نمی خواهد. گفته است: «أکرم زیداً» و تمام شد! اگر اکرام هزار مقدمه هم داشته باشد، باید تمام مقدمات را قبل از اکرام اتیان کند.

مطلق بودن امر به وجوب حج و عدم قدرت مکلف بر تخلف از تکلیف

بنا بر آن تعریفی که ما برای واجب اطلاقی و اشتراطی بیان کردیم، امر به وجوب حج در آیه ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ آلِ بَيْتٍ مِّنْ أَسْوَطَ إِلَى سَبِيلٍ﴾ امرٌ مطلق؛ یک امر مطلق است و مکلف قدرت بر تخلف از تکلیف را ندارد؛ وقتی که قدرت نداشت، تحصیل استطاعت واجب می شود.

وجوب شرعی و عقلی تحصیل استطاعت بعد از بلوغ

بنابراین تحصیل استطاعت قبل از بلوغ برای مکلف واجب نیست، اما از زمانی که به بلوغ می رسد، تحصیل استطاعت واجب شرعاً و واجب عقلاً!

این ماحصل بحث ما نسبت به مسئله استطاعت و کیفیت آن بود. پس تحصیل استطاعت برای کسی که به بلوغ می رسد، [چه برای پسری که بالغ می شود و چه] دختر در هنگام طمث واجب است. البته عرض کردیم که بلوغ در مورد دختر تفاوت دارد و فقط تنها مسئله طمث نیست، ولیکن در مورد حج داریم که خود آن طمث جزء رفع ذمه از دختر می شود؛ یعنی طمث موجب وجوب تحصیل استطاعت می شود؛ لذا دختر باید این ذمه را رفع کند و تحصیل استطاعت نماید. البته باید اولیای دختری که به طمث می رسد، اقدام کنند و شرایط استطاعت را برای او به وجود بیاورند؛ چون او قدرت برای شناخت مسئله را ندارد.

همین طور برای کسی که به حج مشرف نشده است، واجب است که مالی را از درآمد خودش کنار بگذارد تا اینکه بتواند در شرایط فعلی به حج برود.

پس تحصیل استطاعت، از مقدمات وجودیه حج، عقلاً واجب است و کسی که نسبت به این مسئله اهمال کند، یعدّ عاصیاً لتركه التکلیف، لا لترك المقدمة! اگر شخصی بگوید: «من پولی برای حج رفتن

ندارم و هر وقتی که پولی پیدا شد به حج می‌روم»، **یعد عاصیاً**، به واسطه ترک تکلیف.

این بحث راجع به مسئله استطاعت بود. إن شاء الله مسائل دیگر در جلسات بعد مطرح می‌شود.

روایات دیگری هم در این زمینه موجود است. رفقا این روایات را مطالعه کنند. مطالب خیلی خوبی در آنها هست. ما به خاطر عدم تطویل بحث، دیگر به آنها نمی‌پردازیم، ولی خیلی مطالب و نکات ظریفی وجود دارد.

البته در تدوین بحث حج که در نظر داریم، به آنها می‌پردازیم، ولیکن در بحث‌ها همین قدر کافی است؛ چون مباحث فنی است و در مباحث فنی به نکات، جزئیات و امثال ذلک پرداخته نمی‌شود، بلکه فقط به اصل مطلب، اساس و ریشه مسئله پرداخته می‌شود. نسبت به مسائل دیگر و کیفیت عبارات امام علیه السلام در مورد حج، اشاراتی که دارند، تحریک و تشویقی که دارند، - همان‌طوری که نسبت به بعضی‌ها بحث شد - انسان می‌تواند استفاده‌های زیادی داشته باشد.

آنچه که تا اینجا مورد نظر و بحث ما بود، این است که حج واجب مشروط نیست، بلکه واجب مطلق است و تحصیل استطاعت **واجبٌ علی کل احدٍ وصل الی مرتبة التكلیف**. حالا تا چه موقعی وقت و نوبتش برسد، دیگر آن به شرایط بستگی دارد.

اللهم صلّ علی محمد و آل محمد